

الفتوى الحموية الكبرى

تأليف

== (شيخ الاسلام علم الاعلام العالم الرباني) ==

تقي الدين احمد بن عبدالحليم بن عبد السلام

الشهير بابن تيمية الحمصلي

المتوفى سنة ٧٢٨ هـ

قدس الله روحه

ونور ضريحه

١٤٥٤٢٥١٢

✽ طبعت على أصل هندي مقابل على نسخة خطية بالمدينة المنورة ✽

الطبعة الرابعة

وقف على تصحيحها بقدر الامكان وتعليق حواشيهما الراجي عفوره

محمد عبد الرزاق حمزة

المدرس بالمسجد الحرام - بمكة المكرمة

طبعت بنفقة

✽ محمد صالح بن حسن نصيف ✽

طبع في المطبعات السليمانية - بكملة المكرمة

١٣٥١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مثل شيخ الإسلام العالم الرباني «تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام»
رحمه الله تعالى وذلك في سنة ثمان وتسعين وسبعمائة هـ وجرى بسبب هذا الجواب
أورد ونحن (١) وهو جواب عظيم النفع (٢) جداً فقال السائل :

ما قول السادة الفقهاء أئمة الدين في آيات الصفات كقوله تعالى ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ وقوله ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ وقوله ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ إلى غير ذلك من الآيات ، وأحاديث الصفات كقوله ﷺ «ان قلوب بني آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن» وقوله «يضع الجبار قدمه في النار» إلى غير ذلك ، وما قلت العلماء فيه وأبسطوا القول في ذلك ما جورين ان شاء الله تعالى فأجاب :

الحمد لله رب العالمين ، قولنا فيها ما قال الله ورسوله ﷺ والسابقون الأولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان ، وما قاله أئمة الهدى بعد هؤلاء الذين اجمع المسلمون على هدايتهم ودراياتهم ، وهذا هو الواجب على جميع الخلق في هذا الباب وغيره ، فان الله سبحانه وتعالى بعث محمداً ﷺ بالهدى ودين الحق ليخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم الى صراط العزيز الحميد ، وشهد له بأنه بعثه داعياً اليه باذنه وسراجاً منيراً وأمره أن يقول ﴿هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾

فمن المحال في العقل والدين ان يكون السراج المنير الذي اخرج الله به الناس من الظلمات الى النور وأنزل معه الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه

(١) يشير الى قيام العلماء الجامدين والمتعصين على الشيخ كما هو مشهور

في ترجمته رحمه الله ورضي عنه (٢) في نسخة : نافع (٣) ن : وليسطوا

وأمر الناس أن يردوا ما تنازعوا فيه من أمر دينهم إلى ما بعث به من الكتاب والحكمة وهو يدعو إلى الله وإلى سبيله باذنه على بصيرة . وقد أخبر الله بأنه أكل له ولائته دينهم وأنتم عليهم نعمته - محال مع هذا وغيره أن يكون قد ترك باب الإيمان بالله والعلم به ملتبساً مشتتباً ولم يميز بين ما يحب الله من الاسماء الحسنى والصفات العليا وما يجوز عليه وما يمتنع عليه فان معرفة هذا أصل الدين وأساس الهداية ، وأفضل وأوجب ما اكتسبته القلوب وحصلته النفوس وأدر كنه العقول فكيف يكون ذلك الكتاب وذلك الرسول وأفضل خلق الله بعد النبيين لم يحكموا هذا الباب اعتقاداً وقولاً ؟

ومن المحال أيضاً أن يكون النبي ﷺ قد علم أمة كل شيء حتى الخراة (١) وقال : « تركتكم على المحجة البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك » (٢) وقال فيما صح عنه أيضاً « ما بعث الله من نبي إلا كان حقاً عليه أن يدل أمة على خير ما يعلم لهم وينهاهم عن شر ما يعلم لهم » وقال أبو ذر أقعد توفي رسول الله ﷺ وما طائر يقاب جناحيه في السماء إلا ذكر لنا منه علماً ، وقال عمر ابن الخطاب : قام فينا رسول الله ﷺ مقالاً فذكر بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار منازلهم حفظ ذلك من حفظه ونسبه من نسبه ، رواه البخاري ومحال مع تعليمهم كل شيء لهم فيه منفعة في الدين وإن دقت أن يترك تعليمهم ما يقولونه بالسنتهم ويعتقدونه في قلوبهم (٣) في ربهم ومعبودهم رب العالمين الذي معرفته غاية المعارف وعبادته أشرف المقاصد والوصول إليه غاية المطالب بل هذا خلاصة الدعوة النبوية وزبدة الرسالة الإلهية فكيف يقوم من في قلبه أدنى مسكة

(١) الخراة بكسر الخاء : أدب التخلي ، والكلام إشارة إلى حديث سلمان عند مسلم وأحمد - قال بعض المشركين وهو يستهزئ : إني لأرى صاحبكم يعلمكم كل شيء حتى الخراة قال : أجل الخ (٢) أخرجه ابن ماجه (٣) ن : بالسنتهم وقلوبهم .

من إيمان وحكمة أن لا يكون بيان هذا الباب قد وقع من الرسول على غاية التمام ثم إذا كان قد وقع ذلك منه فمن المحال أن يكون خير أمته وأفضل قرونها قصرها في هذا الباب زائدين فيه أو ناقصين عنه

ثم من المحال أيضاً أن تكون القرون الفاضلة - القرن الذي بعث فيه رسول الله ﷺ ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم - كانوا غير عالمين وغير قائلين في هذا الباب بالحق المبين لأن ضد ذلك إما عدم العلم والقول ، وإما اعتقاد تقيض الحق وقول خلاف الصدق وكلاهما ممتنع (أما لأول) فلأن من في قلبه أدنى حياة وطلب للعلم أو نعمة في العبادة يكون البحث عن هذا الباب والسؤال عنه ومعرفة الحق فيه أكبر مقاصده وأعظم مطالبه . أعني بيان ما يذبغى اعتقاده لا معرفة كيفية الرب وصفاته - وليست النفوس الصحيحة إلى شيء أشوق منها إلى معرفة هذا الامر . وهذا امر معلوم بالفطرة الوجدية ، فكيف يتصور مع قيام هذا المقتضى الذي هو من أقوى المقتضيات أن يتخلف عنه مقتضاه في أولئك السادة في مجموع عصورهم ، هذا لا يكاد يتم في أبعد الخلق وأشدهم اعراضاً عن الله وأعظمهم انكباباً على طلب الدنيا والغفلة عن ذكر الله فكيف يقع في أولئك ؟ وأما كونهم كانوا معتقدين فيه غير الحق أو قائله فهذا لا يعتقده مسلم ولا عاقل عرف حال القوم ثم للكلام في هذا الباب عنهم أكثر من أن يمكن سطره في هذه الفتوى واضعافها ، يعرف ذلك من طلبه وتبعه ، ولا يجوز أيضاً أن يكون الخالفون أعلم من السالفين كما قد يقوله بعض الأغبياء ممن لا يعرف قدر السلف ، بل ولا عرف الله ورسوله والمؤمنين به حقيقة المعرفة المأمور بها : من أن طريقة السلف أسلم وطريقة الخلف أعلم وأحكم - وإن كانت هذه العبارة إذا صدرت من بعض العلماء قد يعنى بها معنى صحيحاً فإن هؤلاء المبتدعين الذين يفضلون طريقة الخلف من المتفلسفة ومن حدا حدوم على طريقة السلف إنما أتوا من حيث ظنوا أن

طريقة السلف هي مجرد الايمان بالفاظ القرآن والحديث من غير فقه لذلك بمنزلة
 الأُميين الذين قال الله فيهم ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يِعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا مَا تَنَزَّلَتْ بِهِ﴾
 وان طريقة الخلف هي استخراج معاني النصوص المصروفة عن حقائقها بانواع
 المجازات^١ وغرائب اللغات فهذا الظن الفاسد^٢ وجب تلك المقالات التي مضمونها نبتة
 الاسلام وراء الظاهر ، وقد كذبوا على طريقة السلف وضلوا في تصويب طريقة
 الخلف ، فجمعوا بين الجهل بطريقة السلف في الكذب عليهم وبين الجهل والضلال
 بتصويب طريقة الخلف ، وسبب ذلك اعتقادهم أنه ليس في نفس الامر
 صفة دلت عليها هذه النصوص بالشبهات الفاسدة التي شاركوا فيها اخوانهم من
 الكافرين فلما اعتقدوا انتفاء الصفات في نفس الامر وكان مع ذلك لا بد
 للنصوص من معنى بقوا مترددين بين الايمان باللفظ وتفويض المعنى — وهي التي
 يسمونها طريقة السلف — وبين صرف اللفظ الى معان بنوع (من) التكلف
 — وهي التي يسمونها طريقة الخلف — فصار هذا الباطل مركباً من فساد العقل
 والكفر بالسمع فان النفي إنما اعتمدوا فيه على أمور عقلية ظنوها بينات وهي شبهات
 والسمع حرفوا فيه الكلام عن مواضعه ، فلما انبنى امرهم على هاتين المقدمتين
 الكفريتين الكاذبتين كانت النتيجة استجماع السابقين الاولين واستبلاهم
 واعتقاد انهم كانوا قوماً أميين بمنزلة الصالحين من العامة لم يتبحروا في حقائق العلم
 بالله ولم يتفحصوا لدقائق العلم الالهي وان الخلف الفضلاء حازوا قصب السبق في هذا كله
 ثم هذا القول اذا تدبره الانسان وجدته في غاية الجمالة ، بل في غاية الضلالة
 كيف يكون هؤلاء المتأخرون — لا سيما والاشارة بالخلف الى ضرب من المتكلمين
 الذين كثروا في باب الدين اضطرابهم وغلظ عن معرفة الله حجباهم ، وأخذوا
 الواقف^٣ على نهاية اقتناعهم بما انتهى اليه امرهم

(١) ن : المجازات

(٢) هو الشهرستاني كما ذكره الشيخ في العقل والنقل ص ٨٩ ج ١

لعمري لقد طفت المعاهد كلها وسيرت طرفى بين تلك المعالم
فلم أر إلا واضعاً كف حائر على ذقر أو قارعاً سن نادم
وأقروا على أنفسهم بما قالوا متمثلين به أو مفشئين له فيما صنفوه من كتبهم
كقول بعض رؤسائهم :

نهاية اقدام العقول عقل واكثر سعي العالين ضلال
وأرواحنا في وحشة من جسوننا وغاية دنيانا أذى ووبال
ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا سوى أن جمعنا فيه قيل وقالوا

« لقد تأملت الطرق الكلاية والمناهج الفلسفية فما رأيتها تشفى عليلاً ولا
تروى غليلاً ، و رأيت أقرب الطرق طريقة القرآن اقرأ في الاثبات ﴿ الرَّحْمَنُ
عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى - إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ﴾ و اقرأ في النفي
﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ - وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً ﴾ ومن جرب مثل فجزى
عرف مثل فعرفنى ه و يقول الآخر منهم : لقد خضت البحر الخضم وتركته أهل
الاسلام وعلومهم وخضت في الذي نهوى عنه ، والآ ن لم يتداركنى ربي برحمته
فالويل لفلان ، وها أنا أدوت على عقيدة امي ه و يقول لآخر منهم : اكثر الناس
شكاً عند الموت ، أصحاب الكلام ه ثم هؤلاء المتكلمون المخالفون للسلف اذا
حقق عليهم الامر لم يوجد عندهم من حقيقة العلم بالله وخالص المعرفة به خبر
ولا وقعوا^٣ من ذلك على عين ولا اثر - كيف يكون هؤلاء المحجوبون المفضلون^٤
المسبوقون الحيارى المنهوكون اعلم بالله واسمائه وصفاته واحكم في باب ذاته وآياته
من السابقين الاولين من المهاجرين والانصار والذين تبعوهم لاحسان من ورثة

(١) هو الرازى فى كتابه أقسام اللذات الذى صنفه فى آخر عمره وهو
كتاب مفيد قاله الشيخ ابن القيم فى اجتماع الجيوش الاسلاميه ص ١٢١ طبعة مصر
(٢) هو أبو المعالى الجوينى الملقب بامام الحرمين كما ذكره الشيخ فى التسعينيه
ص ٢٥١ (٣) ن : ولم يقفوا (٤) ن : المنقوصون ن : المنقوصون

الانبياء وخلفاء الرسل واعلام الهدى ومصابيح الدجى ، الذين بهم قام الكتاب
وبه قاموا وبهم نطق الكتاب وبه نطقوا ، الذين وهبهم الله من العلم والحكمة ما برزوا
به على سائر اتباع الانبياء فضلا عن سائر الامم الذين لا كتاب لهم ، واحاطوا من حقائق
المعارف وبواطن الحقائق بما لو جمعت حكمة غيرهم اليها لاستحيا من يطلب المقتبلة
ثم كيف يكون خير قرون الامة انقص في العلم والحكمة - لا سيما العلم بالله
واحكام اسمائه وآياته - من هؤلاء الاضاغر بالنسبة اليهم ؟ ام كيف يكون افراخ
المتفلسفة واتباع الهند واليونان وورثة الجوس والمشركين وضلال اليهود والنصارى
والصابئين واشكالكهم واشباههم اعلم بالله من ورثة الانبياء واهل القرآن والايمان
وانما قدمت هذه المقدمة لان من استقرت هذه المقدمة عنده عرف طريق
الهدى ابن هو في هذا الباب وغيره ، وعلم ان الضلال والتهوك انما استولى على كثير من
المتأخرين بنبتهم كتاب الله وراء ظهورهم واعراضهم عما بعث الله به محمدا عليه السلام
من البينات والهدى ، وتركهم البحث عن طريقة السابقين والتابعين ، والتماسهم علم
معرفة الله ممن لم يعرف الله باقراره على نفسه ، وبشهادة لامة على ذلك ، وبدلالات
كثيرة وليس غرضي واحدا معينا وانما اصف نوع هؤلاء ونوع هؤلاء واذا كان كذلك
فهذا كتاب الله من اوله الى آخره ، وسنارسوله عليه السلام من اولها الى آخرها ، ثم عامة كلام
الصحابة والتابعين ، ثم كلام سائر الائمة مملوء بما هو اما نص واما ظاهر في ان الله
سبحانه وتعالى هو العلي الاعلى ، وهو فوق كل شيء وهو على كل شيء ، وانه فوق
العرش ، وانه فوق السماء مثل قوله تعالى ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ
الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ - إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ - أَعْمِنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ
بِكُمْ الْأَرْضَ - أَمْ أَمِنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا - بَلْ رَفَعَهُ
اللَّهُ إِلَيْهِ - تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ - يَدَّبَّرُ الْأُمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ
ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ - يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ - ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾ في سبعة

مواضع الرّحمن على العرش استوى. ياها مان ابنى صرحاً لعلّى أبلغ الأسباب
أسباب السموات فأطلع إلى إله موسى وإني لأظنه كاذباً - تنزيل من
حكيم حميد - منزل من ربك إلى أمثال ذلك مما لا يسكاد بحصى إلا
بالكلفة ، وفي الأحاديث الصحاح والحسان ما لا يحصى إلا بالكلفة مثل قصة معراج
الرسول إلى ربه ، ونزول الملائكة من عند الله وضعودها إليه ، وقوله في الملائكة
الذين يتعاقبون فيكم بالليل والنهار « فيعرج الذين باتوا فيكم إلى ربهم فيسألهم وهو أعلم
بهم » وفي الصحيح في حديث الخوارج « ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء
يأتيني خبر السماء صباحاً ومساءً » وفي حديث الرقية الذي رواه أبو داود وغيره
« ربنا الله الذي في السماء ، تقدس اسمك ، امرك في السماء والأرض ، بكارحتك في
السماء اجعل رحمتك في الأرض اغفر لنا حوبنا وخطايانا أنت رب الطيبين أنزل
رحمة من رحمتك وشفاء من شفائك على هذا الوجع » قال ﷺ « إذا اشتكى أحد
منكم أو اشتكى أخ له فليقل ربنا الله الذي في السماء » وذكره وقوله في حديث الأوعال
« والعرش فوق ذلك والله فوق عرشه وهو يعلم ما أنتم عليه » رواه أحمد وأبو داود
وغيرهما وقوله في الحديث الصحيح ^(١) للجارية « ابن الله » قالت في السماء قال :
« من أنا » قالت أنت رسول الله قال « اعتقها فإنها مؤمنة » وقوله في الحديث
الصحيح « ان الله لما خلق الخلق كتب في كتاب موضوع عنده فوق العرش ان
رحمتي سبقت غضبي » وقوله في حديث قبض الروح « حتى يعرج به إلى السماء التي
فيها الله » وقول عبد الله بن رواحة الذي أنشده للنبي ﷺ وأقره عليه .

شهدت بأن وعد الله حق وان النار مثوى الكافرين
وان العرش فوق الماء طاف وفوق العرش رب العالمينا

وقول امية بن ابي الصلت الثقفى الذي أنشد للنبي ﷺ هو وغيره من شعره فاستحسنه وقال : « آمن شعره وكفر قلبه » (١)

مجدوا الله فهو للمجد اهل ربنا في السماء امسى كبيرا
بالبناء الأعلى الذي سبق لنا - س وسوى فوق السماء سريرا
شرجعا (٢) ما يناله بصر العـ بين ترى دونه الملائك صورا
وقوله في الحديث الذي في المسند (٣) « ان الله حي كريم يستحي من عبده اذا
رفع يديه اليه ان يردهما صفر » وقوله في الحديث « يمد يديه الى السماء يقول يارب
يارب » (٤) الى امثال ذلك مما لا يحصى، الا الله بما هو من ابلغ المتواترات اللفظية والمعنوية
التي تورث علما يقينا من ابلغ العلوم الضرورية ان الرسول المبلغ عن الله القى
الى امته المدعويين ان الله سبحانه على العرش وانه فوق السماء كما فطر الله على
ذلك جميع الامم عربهم وعجمهم فى الجاهلية والاسلام الا من اجتالته الشياطين
عن فطرته ، ثم عن السلف فى ذلك من الاقوال ما لوجع بلغم مئين او ألوفا ، ثم ليس
فى كتاب الله ، ولا فى سنة رسوله ﷺ ولا عن احدهم سلف الامة لامن الصحابة
ولا من التابعين لهم باحسان ، ولا عن الأئمة الذين ادركوا زمن الاهواء والاختلاف
حرف واحد يخالف ذلك لانصا ولا ظاهرا ، ولم يقل احدهم قط ان الله ليس فى السماء
ولا انه ليس على العرش ، ولا انه بذاته فى كل مكان ، ولا ان جميع الامكنة بالنسبة اليه
سواء ، ولا انه لا داخل العالم ولا خارج ، و (لا أنه) لا متصل ولا منفصل ، ولا انه لا تجوز
الاشارة الحسية اليه بالاصابع ونحوها ، بل قد ثبت فى الصحيح (٥) عن جابر بن عبد الله

(١) فى اسنى المطالب : رواه الخطيب وهو ضعيف (٢) قوله شرجعا اى
طويلا (صورا) جمع اصورا اى المائل العنق (٣) ن : السنن (٤) فى الترغيب
والترهيب : رواه مسلم والترمذى من حديث ابى هريرة — أى فى حديث طويل
فى الترغيب فى اكل الحلال (٥) يعنى صحيح مسلم

ان النبي ﷺ لما خطب خطبته العظيمة يوم عرفات في اعظم مجمع حضره الرسول ﷺ جعل يقول «الاهل بلغت؟» فيقولون نعم فيرفع اصبعه الى ^(١) السماء وينكبها اليهم ويقول «اللهم اشهد» غير مرة وامثال ذلك كثيرة

فان كان الحق فيما يقول هؤلاء السالبون النافون للصفات الثابتة في الكتاب والسنة من هذه العبارات ونحوها دون ما يفهم من الكتاب والسنة اما نصاً واما ظاهراً فكيف يجوز على الله، ثم على رسوله، ثم على خير الامة انهم يتكلمون دائماً بما هو نص او ظاهر في خلاف الحق، ثم الحق الذي يجب اعتقاده لا يبوحدون به قط، ولا يدلون عليه لا نصاً ولا ظاهراً، حتى يجبي انباط الفرس والروم، وفروخ اليهود والنصارى والفلاسفة يبينون للامة العقيدة الصحيحة التي يجب على كل مكلف او كل فاضل ان يعتقدها. اثن كان ^(٢) ما يقوله هؤلاء المتكلمون المتكلفون هو الاعتقاد الواجب وهم مع ذلك احيوا في معرفته على مجرد عقولهم، وان يدفعوا بما اقتضى قياس عقولهم ما دل عليه الكتاب والسنة نصاً او ظاهراً، لقد كان ترك الناس بلا كتاب ولا سنة اهدى لهم وانفع على هذا التقدير، بل كان وجود الكتاب والسنة ضرراً محضاً في اصل الدين

فان حقيقة الامر على ما يقوله هؤلاء : انكم يا عباد لا تطلبوا معرفة الله عز وجل وما يستحقه من الصفات نفياً واثباتاً لامن الكتاب ولا من السنة ولا من طريق سلف الامة، ولكن انظروا انتم فما وجدتموه مستحقاً له من الصفات فصفوه به - سواء كان موجوداً في الكتاب والسنة او لم يكن - وما لم تجدوه مستحقاً له في عقولكم فلا تصفوه به

ثم هم ههنا فريقان (١ اكثرهم) يقولون : ما لم تثبته عقولكم فانفوه (ومنهم) من يقول بل توقفوا فيه - وما نفاه قياس عقولكم الذي انتم فيه مختلفون ومضطربون اختلافاً اكثر من جميع اختلاف على وجه الارض فانفوه، واليه عند التنازع فارجعوا

فانه الحق الذي تعبدتم به ، وما كان مذكورا في الكتاب والسنة مما يخلف قياسكم هذا ويثبت ما لم تسركه عقولكم على طريقة اكثرهم فاعلموا اني امتحنكم لالتمعلوا بتنزيله ، ولا لناخذوا الهدى منه ، لكن لتجهدوا في تحريجه على شواذ اللغة ووحشي الالفاظ وغرائب الكلام وأن^(١) تسكتوا عنه مفوضين علمه الى الله^(٢) مع نفي دلالة على شيء من الصفات . هذا حقيقة الامر على رأي هؤلاء المتكلمين . وهذا الكلام قد رأيت صرح بمعناه طائفة منهم ، وهو لارم لاجتهدهم لزوما لا حميد عنه ومضمونه ان كتاب الله لا يهتدى به في معرفة الله ، وأن الرسول معزول عن التعليم والاخبار بصفات من أرسله ، وأن الناس عند التنازع لا يردون ما تنازعوا فيه إلى الله والرسول بل الى مثل ما كانوا عليه في الجاهلية والى مثل ما يتحاكم اليه من لا يؤمن بالانبياء كالبراهمة^(٣) والفلاسفة وهم المشركون والمجوس^(٤) وبعض الصابئين^(٥) وإن كان هذا ازد لا يزيد الامر إلا شدة ولا يرتفع الخلاف به ، اذ لكل فريق طواغيت يريد أن يتحاكموا اليهم ، وقد أمروا أن يكفروا بهم ، وما أشبه حال هؤلاء المتكلمين بقوله^(٦) سبحانه وتعالى ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا * فكيف إذا أصابهم مصيبة بما قدمت أيديهم ثم جأؤك بحلفون بالله إن أردنا إلا إحسانا وتوفيقا * فان هؤلاء إذا دعوا الى ما أنزل الله من

(١) ن : أو ان (٢) ن : بإسقاط لفظ الجلالة وتشديد الياء من الى

(٣) كهان الهند الوثنيين (٤) عباد النار من الفرس

(٥) الصابئون عباد الكواكب من الروم والهند ونحوهم

(٦) أى بحال من ذكرهم في قوله الخ

الكتاب وإلى الرسول - والدعاء اليه بعد وفاته هو الدعاء الى سنته - أعرضوا عن ذلك وهم يقولون : انا قصدنا الاحسان علماً وعملاً بهذه الطريق التي سلكناها والتوفيق بين الدلائل العقلية والنقلية

ثم عامة هذه الشبهات التي يسمونها دلائل إنما تقلدوا أكثرها عن طاغوت من طواغيت المشركين او الصابئين أو بعض ورثتهم الذين أمروا أن يكفروا بهم مثل فلان وفلان أو عن قال كقولهم لتشابه قلوبهم قال الله تعالى ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا - كَانِ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ ﴾ الآية - ولازم هذه المقالة أن لا يكون الكتاب هدى للناس ولا بياناً ولا شفاه لما في الصدور ، ولا نورا ولا مردا عند التنازع لانا نعلم بالاضطرار ان ما بقوله (١) هؤلاء المتكلفون : انه الحق الذي يجب اعتقاده لم يدل عليه الكتاب والسنة لا نصاً ولا ظاهراً ، وانما غاية المتحذلق ان يستنتج هذا من قوله (وَأَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) - (هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا) وبالاضطرار يعلم كل عاقل ان من دل الخلق على ان الله ليس على العرش ، ولا فوق السموات ونحو ذلك بقوله (هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا) لقد ابعد النجعة وهو اما ملغز واما مدلس لم يخاطبهم بلسان عربي مبين ولازم هذه المقالة أن يكون ترك الناس بلا رسالة خيراً لهم في اصل دينهم لان مردم قبل الرسالة وبعدها واحد وانما الرسالة (٢) زادتهم عمى وضلالة .

يا سبحان الله كيف لم يقل الرسول يوماً من الدهر ولا احد من سلف الامة هذه الآيات والاحاديث لا تعتقدوا ما دلت عليه ولكن اعتقدوا الذي تقتضيه مقاييسكم و (٣) اعتقدوا كذا وكذا فانه الحق وما خالفه ظاهره فلا تعتقدوا

ظاهره وانظروا فيها فوافق قياس عقولكم فاعتقدوه وما لا^(١) فتوقفوا فيه أو انفوه
ثم رسول الله ﷺ قد اخبر بان أمته - تتفرق على ثلاث وسبعين فرقة^(٢)
فقد علم ما سيكون ثم قال « انى تارك فيكم ما ان تمسكنم به لن تضلوا ، ككتاب
الله » وروى عنه انه قال في صفة الفرقة الناحية « هم من كان على مثل ما انا عليه
اليوم واصحابي » فهلا قال من تمسك بالقرآن أو بدلالة القرآن أو بفهوم القرآن أو بظاهر
القرآن في باب الاعتقادات فهو ضال ، وانما الهدى رجوعكم الى مقاييس عقولكم
وما يحدثه المتكلمون منكم بعد القرون اثلاث ، في هذه المقالة وان كان قد نبغ
اصحابها في اواخر عصر التابعين .

ثم اصل هذه المقالة - التعطيل للصفات - انما هو مأخوذ من تلامذة الدهود
والمشركين وضلال الصابئين فان اول من - حفظ عنه انه قال هذه المقالة في
الاسلام - اعنى ان الله سبحانه وتعالى ليس على العرش حقيقة وانما استوى بمعنى
استوى ونحو ذلك - اول ما ظهرت هذه المقالة من جعد^(٣) بن درهم واخذها
عنه الجهم بن^(٤) صفوان واظهرها فنسبت مقالة الجهمية اليه وقد قيل ان الجعد اخذ
مقالته عن ابان بن سمعان واخذها ابان من طلوت بن اخت لبيد بن الاعصم

(١) ن : لا يوافق (٢) رواه ابو داود والترمذى واحمد

(٣) قال الذهبي في الميزان في ترجمة الجعد : عداذه في التابعين إضال
مبتدع زعم أن الله لم يتخذ ابراهيم خليلا ولم يكلم موسى فقتل على ذلك
بالعراق والقصة مشهورة اه وقال الحافظ ابن حجر في لسان الميزان : وللجعد
أخبار كثيرة في الزندقة وساق واحدة منها فراجع (٤) قال لذهبي : الجهم ابن
صفوان أبو محرزال سمرقندي الضال المبتدع رأس الجهمية هلك في زمان صفار
التابعين وماعلمته روى شيئا ولكنه زرع شرا عظيما اه ميزان . وذكر الحافظ
في اللسان ان قتله كان سنة ٢٨ يعنى بعد المائة وذكر سببه وهو خروجه مع
الحارث بن شريح على أمراء خراسان وقبض نصر بن سيار عليه وقتله على الخروج

واخذها طلوت من لبيد بن الاعصم اليهودي الساحر الذي سحر النبي ﷺ وكان الجعد بن درهم هذا - فيما قيل - من ارض حران وكان فيهم خلق كثير من الصابئة والفلاسفة - بقايا دين أهل نمرود والكنعانيين الذين صنف بعض^(١) المتأخرين في سحرهم - ونمرود هو ملك الصابئة الكلدانية^(٢) المشركين كما ان كسرى ملك الفرس والجوس ، وفرعون ملك مصر^(٣) ، والنجاشي ملك الحبشة للنصارى فهذا اسم جنس لا اسم علم

فكانت الصابئة - الا قليلا منهم - اذ ذاك على الشرك ، وعلموا هم الفلاسفة وان كان الصابئ قد لا يكون مشركا بل مؤمنا بالله واليوم الآخر كما قال تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ وقال ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ لكن كثيرا منهم أو أكثرهم كانوا كفارا او مشركين كما ان كثيرا من اليهود والنصارى بدلوا وحرقوا وصاروا كفارا ومشركين ، فاولئك الصابئون الذين كانوا اذ ذاك كانوا كفارا او مشركين وكانوا يعبدون الكواكب ويبنون لها الهياكل

ومذهب النفاة من هؤلاء في الرب انه ليس له الا صفات سلبية او اضافية او مركبة منها وهم الذين بعث ابراهيم الخليل عليه السلام فيهم فيكون الجعد قد اخذها عن الصابئة والفلاسفة ، وكذلك ابو نصر الفارابي^(٤) دخل حران واخذ عن فلاسفة

(١) هو الرازي وكتابه اسمه السر المكتوم (٢) ن : الكلدانيين

(٣) ن : القبط (٤) محمد بن طرخان بن أوزلغ التركي الفيلسوف المشهور صاحب التصانيف في المنطق والموسيقى وغيرها أكبر فلاسفة الاسلام تخرج ابن سينا بكتبه توفي بدمشق سنة ٣٣٩ هـ ملخصا من ابن خلكان

تأويل المتكلمين مأخوذ عن بشر المريسي الذي بدعه الأئمة وضلوه ١٥

الصائبين تمام فلسفته ، واخذها الجهم أيضاً - فيما ذكره الامام احمد وغيره - لما ناظر السمنية^(١) بعض فلاسفة الهند - وهم الذين يمجدون من العلوم ماسوى الحسيات - فهذه اسانيدهم ترجع الى اليهود والصائبين^(٢) والمشركون ، والفلاسفة الضالون هم امان الصائبين واما من المشركون

ثم لما عربت الكتب الرومية واليونانية في حدود المائة الثانية زاد البلاء مع ما اتى الشيطان في قلوب الضالار ابتداء من جنس ما القاه في قلوب أشباههم ولما كان في حدود المائة الثالثة انتشرت هذه المقالة التي كان السلف يسمونها مقالة الجهمية بسبب بشر بن غياث المريسي وطبقته وكلام الأئمة مثل مالك وسفيان بن عيينة وابن المبارك وابي يوسف والشافعي واحمد واسحاق والفضيل ابن عياض وبشر الحافي وغيرهم كثير في ذمهم وتضليلهم

وهذه التأويلات الموجودة اليوم بأيدي الناس مثل اكثر التأويلات التي ذكرها ابو بكر^(٣) بن فورك في كتاب التأويلات ، وذكرها ابو عبد الله محمد بن عمر الرازي^(٤) في كتابه الذي سماه تأسيس التقديس ويوجد كثير منها في كلام خلق كثير غيرهؤلاء مثل ابي علي الجبائي^(٥) وعبد الجبار بن احمد الهمداني^(٦)

(١) هم بدا (البوذيون) قليلهم في الهندوا اكثرهم بالصين . (٢) ن : والنصارى

(٣) محمد بن الحسين بن فورك المتكلم الاصولى توفى سنة ٤٠٦ هـ

(٤) المعروف بابن الخطيب الملقب بنجر الدين توفى سنة ٦٠٦ هـ

(٥) محمد بن عبد الوهاب بن سلام بن حمران مولى عثمان بن عفان أحد أئمة

المعتزلة شيخ أبى الحسن الاشعري توفى سنة ٣٠٣ هـ

(٦) القاضي المتكلم : له تصانيف وكان من غلاة المعتزلة بعد الاربعائة

هـ ميزان الذهبى ، توفى سنة ٤١٥ هـ كما فى لسان الميزان

وابي الحسين البصري ^(١) وابي الوفاء بن عقيل ^(٢) وابي حامد الغزالي ^(٣) وغيرهم هي بعينها تأويلات بشر المريسي التي ذكرها في كتابه وان كان قد يوجد في كلام بعض هؤلاء رد التأويل وابطاله ايضا ولهم كلام حسن في اشياء

فانما بينت ان حين تأويلاتهم هي عين تأويلات المريسي ويدل على ذلك ^(٤) كتاب الرد الذي صنفه عثمان بن سعيد الدارمي احد الائمة المشاهير في زمان ^(٥) البخاري صنف كتابا وسماه (نقض عثمان بن سعيد على الكاذب العنيد فيما افترى على الله من ^(٦) التوحيد) حكى فيه هذه التأويلات باعيانها عن بشر المريسي ^(٧) بكلام يقتضي ان المريسي اقدم بها وعلم بالمنقول والمعقول من هؤلاء المتأخرين الذين اتصلت اليهم من جهته وجهة غيره ثم رد ذلك عثمان بن سعيد بكلام اذا طالع العاقل الذكي علم حقيقة ما كان عليه السلف وتبين له ظهور الحجة لطريقهم وضعف حجة من خالفهم

ثم اذا رأى الائمة — أئمة الهدى — قد اجمعوا على ذم المريسية ^(٨) واكثرهم

(١) محمد بن علي الطيب البصري المتكلم على مذهب المعتزلة توفي ٤٣٦ هـ
(٢) قال الذهبي في الميزان : ابو محمد وابو الوفاء علي بن عقيل الظفري الحنبلي أحد الاعلام وفرد زمانه علما ونقلا وذكاء وتفنا له كتاب الفنون في أزيد من ٤٠٠ مجلد إلا أنه خالف السلف ووافق المعتزلة في عدة بدع — نسال الله العفو والسلامة فان كثرة النجر في الكلام ربما أضر بصاحبه ومن حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه توفي سنة ٥١٣ هـ

(٣) محمد بن محمد بن محمد ابن احمد الغزالي الطوسي الفقيه الشافعي . توفي سنة ٥٠٥ هـ بالطبران (٤) في المصرية . وعلما ذلك بكتاب (٥) ن : زمن (٦) ن . في (٧) الفقيه الحنفي المتكلم اخذ الفقه عن ابي يوسف وكان مرجئا واليه تنسب الطائفة المريسية توفي سنة ٢١٨ هـ ابن خلسكان
(٨) اتباع بشر المريسي المتقدم آنفا

كفروهم اوضلاوهم ، وعلم ان هذا القول الساري في هؤلاء المتأخرين هو مذهب المريسي تبين الهدى لمن يريد الله هدايته ولا حول ولا قوة الا بالله
والفتوى لا تحتل البسط في هذا الباب ونما اشير اشارة الى مبادي الامور
والعاقل يسير^١ وينظر

وكلام السلف في هذا الباب موجود في كتب كثيرة لا يمكن ان نذكر
ههنا الا قليلا منه مثل كتاب السنن للاكائي^٢ والابانة^٣ لابن بطة والسنة لابني
ذراهر روى^٤ والاصول لابني عمرو الطلمنكي^٥ وكلام ابني عمر بن عبد البر^٦
والاسماء والصفات للبيهقي^٧ وقبل ذلك السنة للطبراني^٨ ولابني الشيخ^٩ الاصبهاني
ولابني عبد الله بن منده^{١٠} ولابني احمد العسال^{١١} الاصبهانيين وقبل ذلك السنة

(١) ن. يسبر (٢) أبو القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الرازي الا لكائي
الشافعي المتوفى سنة ٤١٨ هـ (٣) عميد الله بن محمد بن بطة العكبري شيخ الحساب
في وقته توفي سنة ٣٨٧ هـ (٤) أبو ذر عبد بن احمد بن محمد بن عبد الله بن عفير
الانصاري الهروي الحافظ الزاهد العابد المالكي شيخ الحرم توفي سنة ٤٣٤ هـ
(٥) أبو عمرو احمد بن محمد بن عبد الله الاندلسي الطلمنكي المالكي المتوفى
سنة ٤٢٩ هـ

(٦) أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد (بن عبد البر) النخعي القرطبي
المالكي الحافظ صاحب كتاب التمهيد والاستذكار والاستيعاب وغيرها من
المصنفات الممتعة المباركة النافعة المتوفى سنة ٤٦٣ هـ بشاطبة (٧) احمد ابن
الحسين ابوبكر البيهقي الشافعي الحافظ صاحب السنن وغيره المتوفى سنة ٤٥٨ هـ
(٨) أبو القاسم سليمان بن احمد بن أيوب النخعي الطبراني الحافظ صاحب
المعاجم الثلاثة توفي سنة ٣٦٠ هـ (٩) عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان أبو محمد
وابو الشيخ بن حيان المتوفى سنة ٣٦٩ هـ (١٠) أبو عبد الله محمد بن يحيى بن
منده العبدى الحافظ صاحب تاريخ اصبهان توفي سنة ٣٠١ هـ (١١) القاضي أبو
احمد محمد بن احمد بن ابراهيم الاصبهاني العسال صاحب التصانيف توفي سنة ٣٤٩ هـ
م ٣ ف جموية

للخلال^١ والتوحيد لابن خزيمة^٢ وكلام أبي العباس بن سريج^٣ والرد على الجهمية
لجماعة مثل البخاري^٤ وشيخه عبد الله بن محمد بن عبد الله الجعفي^٥ وقبل ذلك السنة
لعبد الله بن أحمد^٦ والسنة لأبي بكر بن الأنرم^٧ والسنة لحنبل^٨ والمعروزي^٩
ولأبي داود^{١٠} السجستاني ولأبي شيبه^{١١} والسنة لأبي بكر بن أبي عاصم^{١٢}
وكتاب خلق أفعال العباد للبخاري وكتاب الرد على الجهمية لعثمان بن سعيد

(١) أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون البغدادي الخلال مؤلف علم أحمد ابن
حنبل ومرتبته المتوفى سنة ٣١١ هـ (٢) أبو بكر محمد بن اسحق بن خزيمة
الشافعي امام الأئمة صاحب الصحيح أخذ الفقه عن المزي توفى سنة ٣١١ هـ
(٣) القاضي أبو العباس أحمد بن عمر بن سريج البغدادي قدوة الشافعية
مات سنة ٣٠٦ هـ (٤) أبو عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم البخاري
امام الدنيا في الحديث وحفظه وعلله صاحب الجامع الصحيح وغيره توفى سنة
٢٥٦ هـ (٥) أبو جعفر عبد الله بن محمد بن عبد الله الجعفي البخاري الحافظ المسندي
المتوفى سنة ٢٢٩ هـ كان في الاصل : محمد بن عبد الله ، فصححناه كما في كتب الرجال
(٦) أبو عبد الرحمن عبد الله بن أحمد بن حنبل الحافظ الثقة البغدادي توفى
سنة ٢٩٠ هـ (٧) أبو بكر أحمد بن محمد بن هاني الأنرم البغدادي صاحب
الامام أحمد المتوفى سنة ٢٧٣ هـ

(٨) أبو علي حنبل بن اسحق بن حنبل بن هلال بن أسد الحافظ الثقة ابن عم
الامام أحمد وتلميذه مات سنة ٢٧٣ هـ (٩) أبو بكر أحمد بن علي بن سعيد المرزوي
القاضي أحد أوعية العلم وثقات المحدثين مات في القضاء بدمشق سنة ٢٩٢ هـ
(١٠) أبو داود سليمان بن الأشعث بن اسحق السجستاني صاحب السنن
امام جليل مات سنة ٢٧٥ هـ (١١) أبو بكر عبد الله بن محمد بن ابراهيم ابن
عثمان (بن أبي شيبه) العبسي السكوفي الحافظ أحد الاعلام توفى سنة ٢٢٥ هـ
(١٢) أبو بكر أحمد بن عمرو بن النبل (أبي عاصم) الضحاك بن محمد
الشيباني البصري قاضي أصبهان توفى سنة ٢٧٧ هـ

الدارمي^١ وغيرهم وكلام أبي العباس عبد العزيز المكي^٢ صاحب الحيدة في الرد على الجهمية وكلام نعيم بن حماد الخزازي^٣ وكلام غيرهم وكلام الامام احمد بن حنبل^٤ واسحاق بن راهويه^٥ ويحيى ابن سعيد^٦ ويحيى ابن

(١) عثمان بن سعيد الدارمي صاحب كتاب النقص على بشر المريسي وغيره قال الفضل الفرات ما رأينا مثل عثمان بن سعيد ولا رأى هو مثل نفسه أخذ الحديث عن يحيى بن معين وابن المديني والفقهاء عن البويطي والادب عن ابن الاعرابي فتقدم في هذه العلوم . مات بعد سنة ٢٨٠ هـ بسجستان اه من العلو الذهبي ص ٢٤٧ طبع المنار

(٢) عبد العزيز بن يحيى بن عبد العزيز الكنتاني المكي الذي ينسب اليه الحيدة في مناظرته لبشر المريسي وكان يلقب بالفيل لدمايته له تصانيف . لم يصح اسناد كتاب الحيدة اليه فكأنه وضع عليه - فله أعلم اه من ميزان الذهبي وقال في تهذيب التهذيب : قال الخطيب : قدم بغداد في أيام المأمون وجرت بينه وبين بشر المريسي مناظرة في القرآن وهو صاحب كتاب الحيدة وكان من اهل العلم والفضل وله مصنفات عديدة وكان ممن تفقه للشافعي واشتهر بصحبته اه (٣) ابو عبد الله نعيم بن حماد بن معاوية بن الحارث الخزازي المروزي الحافظ صاحب التصانيف مات بالسجن بسر من رأى لانه لم يمل الى القول بخلق القرآن سنة ٢٢٨ هـ اه ميزان وخلاصة

(٤) الامام الفقيه الحافظ العلم الحجة أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل قال الشافعي خرجت من بغداد وما خلفت بها أفقه ولا أروع ولا أزهد من احمد بن حنبل توفي سنة ٢٤١ هـ عن ٧٧ سنة اه خلاصة وحواشيا

(٥) الامام الفقيه الحافظ العلم أبو محمد اسحق بن ابراهيم بن مخلد بن ابن ابراهيم المشهور بابن راهويه شيخ البخاري قال أحمد (بن حنبل) لا أعلم لاسحق نظيرا ، اسحق عندنا من أئمة المسلمين واذا حدثك أبو يعقوب امير المؤمنين فتمسك به - توفي سنة ٢٣٨ هـ عن ٦٧ سنة اه خلاصة

(٦) أبو سعيد يحيى بن سعيد بن فروخ التميمي القطان البصري الحافظ الحجة أحد أئمة الجرح والتعديل قال أحمد ما رأيت عيناي مثله مات سنة ١٩٨ هـ خلاصة

يحيى النيسابوري^١ وامثاله^٢. وقبل . لعبد الله بن المبارك^٣ وامثاله واشياء كثيرة
وعندنا من الدلائل السمعية والعقلية ما لا يتسع هذا الموضع لذكره
وأنا أعلم ان المتسكمين النفاة لهم شبهات موجودة ولكن لا يمكن ذكرها
في الفتوى فمن نظر فيها واراد ابانة ما ذكره من الشبه فانه يسير^٤
فاذا كان أصل هذه المقالة - مقالة التعطيل والتأويل - مأخوذا عن تلامذة المشركين
والصابئين واليهود فكيف تطيب نفس مؤمن - بل نفس عاقل - ان يأخذ
سبيل هؤلاء المغضوب عليهم أو الضالين ويدع سبيل الذين انعم الله عليهم
من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين^٥

(١) يحيى بن يحيى بن بكير بن عبد الرحمن بن يحيى الحنظلي التميمي ولاء
أو نسباً الحافظ أحد الأئمة قال اسحق ما رأيت مثله ولا رأى مثل نفسه وهو
اثبت من ابن مهدي مات يوم مات وهو امام الدنيا وقال النسائي مات الثقة
المأمون سنة ٢٣٦ هـ ا ه خلاصة (٢) ابو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك ابن
واضح الحنظلي ولاء المروزي أحد الأئمة الأعلام وشيوخ الاسلام قال ابن
عينة : ابن المبارك عالم المشرق والمغرب وما بينهما وقال شعبة : ما قدم علينا
مثله ولد سنة ١١٨ هـ ومات سنة ١٨١ هـ خلاصة (٣) ن : يسير
(٤) قال الذهبي في ترجمة (علي بن عبيد الله) أبي الحسن الزعفراني النقيه
الحنبلي : له تصانيف فيها أشياء من بحوث المعتزلة بدعوه بها اكونه نصرها
وما هذا من خصائصه بل قل من امعن النظر في الكلام الا واداه (الى ذلك)
فان علم الكلام مولد من علم الحكماء الدهرية فمن رام الجمع بين علم الانبياء
عليهم السلام وبين علم الفلاسفة بذكائه فلا بد وان يخالف هؤلاء وهؤلاء
ومن كف ومشى خلف ما جاءت به الرسل من اطلاق ما أطلقوا ولم يتحذلق
ولا عمق فانهم صلوات الله عليهم أطلقوا وما عمقوا - فقد سلك طريق السلف
الصالح وسلم له دينه وبقينه نسأل الله السلامة في الدين اه

فصل

ثم القول الشامل في جميع هذا الباب أن يوصف الله بما وُصف به نفسه أو وصفه به رسوله وبما وصفه به السابقون الأولون لا يتجاوز القرآن والحديث قال الامام احمد رضي الله عنه : لا يوصف الله الا بما وُصف به نفسه أو وصفه به رسوله ﷺ لا يتجاوز القرآن والحديث

ومذهب السلف انهم يصفون الله بما وُصف به نفسه ، وبما وصفه به رسوله من غير تحريف ولا تعطيل ، ومن غير تكييف ولا تمثيل ونعلم ان ما وُصف الله به من ذلك فهو حق ليس فيه لغز ولا احاجي بل معناد يعرف من حيث يعرف مقصود المتكلم بكلامه — لا سيما اذا كان المتكلم أعلم الخلق بما يقول وافصح الخلق في بيان العلم وافصح الخلق في البيان والتعريف والدلالة والارشاد . وهو سبحانه مع ذلك ليس كمثل شيء لا في نفسه المقدسة المذكورة باسمائه وصفاته ، ولا في افعاله ، فكما نتيقن ان الله سبحانه له ذات حقيقة وله افعال حقيقة فكذلك له صفات حقيقة وهو ليس كمثل شيء لا في ذاته ، ولا في صفاته ، ولا في افعاله ، بكل ما اوجب نقصاً أو حدوداً فان الله منزّه عنه حقيقة ، فانه سبحانه مستحق للكمال الذي لا غاية فوقه ، ويمتنع عليه الحدوث لا امتناع العدم عليه واستلزام الحدوث سابقة العدم ولا افتقار المحدث الى محدث ولو جوب وجوده بنفسه سبحانه وتعالى ومذهب السلف بين التعطيل وبين التمثيل فلا يمثلون صفات الله بصفات خاقه كما يمثلون ذاته بذات خلقه ، ولا ينفون عنه ما وُصف به نفسه ، ووصفه به رسوله فيعطوا اسماء الحسنی وصفاته العليا ، ويحرفوا الكلم عن مواضعه ، ويلحدوا في اسماء الله وآياته

(١) بحذف النون فيه وفي الفعلين بعده لانه جواب النفي متروكنا بانفا وكان في الاصل باثبات النون خطأ من النسخ اخذناها تصحيحاً

وكل واحد من فريق^١ التعطيل والتمثيل فهو جامع بين التعطيل والتمثيل —
 أما المعطلون فانهم لم يفهموا من اسماء الله وصفته الا ما هو اللائق بالخلق
 ثم شرعوا في نفي تلك المفهومات فقد جمعوا بين التعطيل والتمثيل — مثلوا أولاً
 وعطّلوا آخرًا ، وهذا تشبيه وتمثيل منهم للمفهوم من اسمائه وصفاته بالمفهوم من
 اسماء خلقه وصفاتهم ، وتعطيل لما يستحقه هو سبحانه من الاسماء والصفات
 اللائقة بالله سبحانه وتعالى ، فانه اذا قال القائل : لو كان الله فوق العرش لزم اما
 ان يكون اكبر من العرش أو أصغر أو مساوياً ، وكل ذلك من المحال ، ونحو ذلك
 من الكلام فانه لم يفهم من كون الله على العرش الا ما يثبت لاي جسم كان على
 أي جسم كان وهذا اللازم تابع لهذا المفهوم . أما استواء يليق بجلال الله ويختص
 به فلا يلزمه شيء من اللوازم الباطلة^٢ انني يجب نفيها كما يلزم سائر الاجسام ، وصار
 هذا مثل قول الممثل اذا كان للعالم صانع فاما ان يكون جوهراً أو عرضاً^٣ اذ
 لا يعقل موجود إلا هذان ، وقوله اذا كان مستوياً على العرش فهو مماثل لاستواء
 الانسان على السرير والفلك اذ لا يعلم الاستواء إلا هكذا فان كليهما مثل وكليهما
 عطل حقيقة ما وصف الله به نفسه وامتناز الاول بتعطيل كل اسم^٤ للاستواء
 الحقيقي وامتناز الثاني باثبات استواء هو من خصائص المخلوقين

والقول الفاصل هو ما عليه الأمة الوسط من أن الله مستو على عرشه استواء يليق
 بجلاله ويختص به فكما أنه موصوف بانه بكل شيء عليم ، وعلى كل شيء ، قدير وانه سميع
 بصير ، ونحو ذلك ولا يجوز ان يثبت للعلم والقدرة خصائص الاعراض التي لعلم
 المخلوقين وقدرتهم ، فكذلك هو سبحانه فوق العرش ولا يثبت لفوقيته خصائص
 فوقية المخلوق على المخلوق ولزموماتها

(١) في الهندية : بمن نفي وهي خطأ (٢) في المصرية الثلاثة (٣) زاد في
 الهندية : وكلاهما محال . ولا محل لها هنا (٤) ن : مسمى الاستواء

واعلم انه ليس في العقل الصريح ولا في شيء من النقل الصحيح ما يوجب مخالفة الطريق السلفية اصلا ، لكن هذا الموضع لا يتسع للجواب عن الشبهات الواردة على الحق فمن كان في قلبه شبهة واحب حلها فذلك سهل يسير
ثم المخالفون للكتاب والسنة وسلف الامة من المتأولين لهذا الباب في امر صريح^١ فان من ينكر الرؤية يزعم ان العقل يحيلها وانه مضطر فيها الى التأويل ، ومن يحيل ان الله علما وقدره وان يكون كلامه غير مخلوق ونحو ذلك يقول : ان العقل احوال ذلك فاضطر الى التأويل ، بل من ينكر حقيقة حشر الاجساد والاكل والشرب الحقيقي في الجنة يزعم ان العقل احوال ذلك وانه مضطر الى التأويل ، ومن يزعم^٢ ان الله ليس فوق العرش يزعم ان العقل احوال ذلك وانه مضطر الى التأويل

ويكفيك دليلا على فساد قول هؤلاء انه ليس لواحد منهم قاعدة مستمرة فيما يحيله العقل بل منهم من يزعم ان العقل جوز وواجب ما يدعي الآخر ان العقل احواله

باليث شعري باي عقل يوزن الكتاب والسنة ؟! فرضي الله عن الامام مالك ابن انس حيث قال : « أو كلما جاءنا رجل أجدل من رجل تركنا ما جاء به جبريل الى محمد ﷺ لجدل هؤلاء^٣ »

وكل من هؤلاء مخصوص بما خصم به الآخر وهو من وجوه (أحدها) بيان ان العقل لا يحيل ذلك و (الثاني) ان النصوص الواردة لا تحتل التأويل (والثالث) ان عامة هذه الامور^٤ قد علم ان الرسول ﷺ جاء بها بالاضطرار كما انه جاء بصلاة^٥ الخمس وصوم شهر رمضان فالتأويل الذي يحيلها عن

(١) ملتبس مختلط (٢) ن : زعم (٣) ن : هذا (٤) ن : هذا الأمر

(٥) ن : بالصلوات

هذا بمنزلة تأويل القرامطة والباطنية في الحج والصلاة والصوم وسائر ما جاءت به النبوات (الراجح) ان يبين ان العقل الصريح يوافق ما جاءت به النصوص وان كان في النصوص من التفصيل ما يعجز العقل عن درك التفصيل وانما يعلمه^١ مجملا الى غير ذلك من الوجوه على ان الوجوه^٢ الأساطين من هؤلاء الفحول معترفون بان العقل لا سبيل له الى اليقين في عامة المطالب الالهية

فاذا كان هكذا فالواجب تاتي علم ذلك من النبوات على ما هو عليه ومن المعلوم للمؤمنين ان الله تعالى بعث محمد ﷺ بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيدا، وانه بين للناس ما اخبرهم به من أمور الايمان بالله واليوم الآخر. والايمان بالله واليوم الآخر يتضمن الايمان بالمبدأ والمعاد وهو الايمان بالخلق والبعث كما جمع بينهما في قوله تعالى ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ وقال تعالى ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كُنُفُسٍ وَاحِدَةً﴾ وقال تعالى ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ وقد بين الله على لسان رسوله ﷺ من الايمان بالله واليوم الآخر ما هدى الله به عباده وكشف به مراده

ومعلوم للمؤمنين ان رسول الله ﷺ اعلم من غيره بذلك وانصح من غيره للامة وافصح من غيره عبارة وبيانا بل هو اعلم الخلق بذلك وانصح الخلق للامة وافصحهم فقد اجتمع في حقه كمال العلم والقدرة والارادة ومعلوم ان المتكلم او الفاعل اذا كمل علمه وقدرته وارادته كمل كلامه وفعله، وانما يدخل النقص اما من نقص علمه واما من عجزه عن بيان علمه واما لعدم ارادته البيان

والرسول هو الغاية في كمال العلم، والغاية في كمال ارادة البلاغ المبين، والغاية في قدرته على البلاغ المبين - ومع وجود القدرة التامة والارادة الجازمة يجب وجود

المراد - فعمل قطعا ان ما بينه من امر الايمان بالله واليوم الآخر حصل به مراده من اليان ، وما اراده من البيان فهو مطابق لعلمه وعلمه بذلك اكل العلوم . فكل من ظن ان غير الرسول أعلم بهذا منه واكمل بيانا منه أو أحرص على هدى الخلق منه فهو من الملحدين لا من المؤمنين

والصحابة والتابعون لهم باحسان ومن سلك سبيلهم في هذا الباب على سبيل الاستقامة

وأما المنحرفون عن طريقهم فهم ثلاث طوائف اهل التخيل وأهل التأويل واهل التجهيل

﴿ فاهل التخيل ﴾ هم المتفلسفة ومن سلك سبيلهم من متكلم ومتصوف ومتفقه فاتهم يقولون : ان ما ذكر الرسول من امر الايمان بالله واليوم الآخر انما هو تخيل للحقائق لينتفع به الجمهور لا انه بين به الحق ، يلهدي به الخلق ، ولا اوضح به الحقائق . ثم هم على قسمين (منهم) من يقول : ان الرسول لم يعلم الحقائق على ما هي عليه ويقولون : ان من المتفلسفة الآلهية^١ من علمها وكذلك من الاشخاص الذين يسمونهم الاولياء من علمها وزعمون ان من الفلاسفة والاولياء من هو اعلم بالله واليوم الآخر من المرسلين

وهذه مقالة غلاة الملحدين من الفلاسفة والباطنية باطنية الشيعة وباطنية الصوفية (ومنهم)^٢ من يقول بل الرسول علمها لكن لم يبينها وإنما تكلم بما يناقضها وأراد من الخلق فهم ما يناقضها لأن مصلحة الخلق في هذه الاعتقادات التي لا تطابق الحق ، ويقول هؤلاء : يجب على الرسول ان يدعو الناس الى اعتقاد التجسيم مع انه باطل ، الى اعتقاد معاد الابدان مع

(١) يعنى الفلاسفة المعترفين بوجود الله كافلاطون وارسطو والفارابي وابن سينا . (٢) أى اهل التخيل

انه باطل ، ويخبرهم بان اهل الجنة يأكلون ويشربون مع ان ذلك باطل ، قالوا : لانه لا يمكن دعوة الخلق الا بهذه الطريق التي تتضمن الكذب لمصاحبة العباد فهذا قول هؤلاء في نصوص الايمان بالله واليوم الآخر (وأما الاعمال) فمنهم من يقرها ومنهم من يجرى بها هذا المجرى . ويقول : انما يؤمر بها بعض الناس دون بعض ويؤمر بها العامة دون الخاصة فهذه طريقة الباطنية الملاحدة الاسماعيلية^١ ونحوهم * وأما اهل التأويل * فيقولون ان النصوص الواردة في الصفات لم يقصد بها الرسول ان يعتقد الناس الباطل ولكن قصد بهامعاني ولم يدين لهم تلك المعاني ، ولا دلهم عليها ولكن أراد ان ينظروا فيعرفوا الحق بعقولهم ثم يجتهدوا في صرف تلك النصوص عن مدلولها ، ومقصوده امتحانهم وتسكينهم واتعاب اذهانهم وعقولهم في ان يصرفوا كلامه عن مدلوله ومقتضاه ويعرف الحق من غير جهته وهذا قول المتكلمة والجهمية والمعتزلة ومن دخل معهم في شيء من ذلك^٢

والذين قصدنا الرد في هذه الفتيا عليهم هم هؤلاء ، اذ كان نفور الناس عن الاولين مشهوراً بخلاف هؤلاء فانهم تظاهروا بنصر السنة في وادع كثيرة وهم في الحقيقة لا للاسلام نصر ولا للفلاسة كسروا لكن اوائلك الملاحدة الزوهم في النصوص - نصوص المعاد - نظير ما دعوته في نصوص الصفات فقالوا لهم : نحن نعلم بالاضطرار ان^٣ الرسول جاء بمعاد الابدان وقد هلمنا فساد الشبهة المانعة منه . واهل السنة يقولون هؤلاء^٤ : ونحن نعلم بالاضطرار ان الرسل جاءت باثبات الصفات . ونصوص^٥ الصفات في الكتب الالهية اكثر واعظم من نصوص المعاد ويقولون لهم : معلوم ان مشركي العرب وغيرهم كانوا ينكرون المعاد وقد انكروه على الرسول ونظروه عليه بخلاف الصفات فانه لم يكن العرب تنكرها فعلم ان اقرار العقول بالصفات اعظم من اقرارها بالمعاد ، وان انكار المعاد اعظم

(١) فرقة من غلاة الشيعة اكثرهم بالهند ومنهم بالشام (٢) اى كالا شعرية وبعض الحنابلة (٣) ن : الرسل جاءت (٤) اى المتكلمين (٥) من الصفات

من انكار الصفات ، فكيف يجوز مع هذا ان يكون ما اخبر به من الصفات ليس كما اخبر به وما اخبر به من المعاد هو على ما اخبر به ؟ (وايضاً) فقد علم انه ﷺ قد ذم أهل الكتاب على ما حرفوه و بدلوه ، ومعلوم ان التورارة مملوءة من ذكر الصفات فلو كان هذا مما بُدِّل وحُرِف لكان انكار ذلك عليهم أولى^١ فكيف وكانوا اذا ذكروا بين يديه الصفات ضحك تعجباً وتصديقاً لها^٢ ولم يعيهم قط بما تعيب النفاة لاهل الانبيات^٣ على لفظ التجسيم والتشبيه ونحو ذلك بل عابهم بقولهم ﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ وقولهم ﴿إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاهُ﴾ وقولهم : انه استراح لما خلق السموات والارض فقال تعالى ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ والتورارة مملوءة من الصفات المطابقة للصفات المذكورة في القرآن والحديث ، وليس فيها تصريح بالمعاد كما في القرآن فاذا جاز ان تتناول الصفات التي اتفق عليها الكتابان فتأويل المعاد الذي انفرد به أحدهما أولى ، والثاني مما يعلم بالاضطرار من دين الرسول انه باطل فالاول أولى بالبطان

﴿وأما الصنف الثالث﴾ وهم اهل التجهيل فهم كثير من المنتسبين الى السنة واتباع السلف يقولون : ان الرسول ﷺ لم يعرف معاني ما انزل الله اليه من آيات الصفات ، ولا جبريل يعرف معاني الآيات ، ولا السابقون الاولون عرفوا ذلك . وكذلك قولهم في أحاديث الصفات : ان معناها لا يعلمه الا الله مع ان الرسول تسكلم بها ابتداء فعلى قولهم تسكلم بكلام لا يعرف معناه

(١) ن : اولا (٢) يشير الى حديث ابن مسعود : جاء خبر الى رسول الله فقال يا محمد « ان الله يضع السماء على أصبع والارض على أصبع والجبال على أصبع والشجر والانهار على أصبع وسائر الخلق على أصبع ثم يقول بيده انا الملك فضحك رسول الله وقال : وما قدر الله حق قدره اه وهو في صحيح البخارى في كتاب التوحيد في باب قول الله (ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا) (٣) ن : مثل

وهؤلاء يظنون انهم اتبعوا قوله تعالى ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ﴾ فانه وقف اكثر السلف على قوله (وما يعلم تأويله الا الله) وهو وقف صحيح لكن لم يفرقوا بين معنى الكلام وتفسيره ، و بين التأويل الذي انفرد الله تعالى بعلمه وظنوا ان التأويل المذكور في كلام الله تعالى هو التأويل المذكور في كلام المتأخرين وغلطوا في ذلك

فان لفظ التأويل يراد به ثلاث معان ^(١) فالتأويل في اصطلاح كثير من المتأخرين هو صرف اللفظ عن الاحتمال الراجح الى الاحتمال المرجوح للدليل يقتضيه بذلك فلا يكون معنى اللفظ الموافق لدلالة ظاهره تأويلا على اصطلاح هؤلاء وظنوا ان مراد الله تعالى بلفظ التأويل ذلك ، وان للنصوص تأويلا يخالف مدلولها لا يعلمه الا الله ولا يعلمه المتأولون . ثم كثير من هؤلاء يقولون : تجري على ظاهرها فظاهرها مراد مع قولهم : ان لها تأويلا بهذا المعنى لا يعلمه الا الله وهذا تنقض وقع فيه كثير من هؤلاء المنتسبين الى السنة من اصحاب الائمة الأربعة وغيرهم

(والمعنى الثاني) ان التأويل هو تفسير الكلام سواء وافق ظاهره أو لم يوافقه وهذا هو معنى التأويل في اصطلاح جمهور المفسرين وغيرهم وهذا التأويل يعلمه الراسخون في العلم وهو موافق لوقف من وقف من السلف على قوله ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ كما نقل ذلك عن ابن عباس ومجاهد ومحمد بن جعفر بن الزبير ومحمد بن اسحاق وابن قتبية وغيرهم ، وكلا القولين حق باعتبار كما بسطناه في وضع آخر ، ولهذا نقل عن ابن عباس هذا وهذا ، وكلاهما حق (والمعنى الثالث) ان التأويل هو الحقيقة التي يؤول الكلام اليها وان وافقت ظاهره ، فتأويل ما اخبر الله به في الجنة - من الاكل والشرب واللباس والنكاح وقيام الساعة وغير ذلك - هو الحقائق الموجودة انفسها لا ما يتصور من معانيها في

الاذهان ويعبر عنه باللسان ، وهذا هو التأويل في لغة القرآن كما قال تعالى عن يوسف انه قال ﴿يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا﴾ وقال تعالى ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾ وقال تعالى ﴿فَإِنْ تَنَارَظَرْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ وهذا التأويل هو الذي لا يعلمه الا الله ، وتأويل الصفات هو الحقيقة التي انفرد الله تعالى بعلمها ، وهو الكيف المجهول الذي قال فيه السلف كلاك وغيره : الاستواء معلوم والكيف مجهول ، فلا استواء معلوم يعلم معناه و يفسر و يترجم بلغة اخرى ، وهو من التأويل الذي يعلمه لراسخون في العلم واما كيفية ذلك الاستواء فهو التأويل الذي لا يعلمه الا الله تعالى

وقد روي عن ابن عباس ما ذكره عبد الرزاق وغيره في تفسيرهم عنه انه قال : تفسير القرآن على اربعة اوجه ، تفسير تعرفه العرب من كلامها ، وتفسير لا يعذر أحد بجهاله ، وتفسير يعلمه العلماء ، وتفسير لا يعلمه الا الله عز وجل ، فمن ادعى علمه فهو كاذب . وهذا كما قال تعالى ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ وقال النبي ﷺ يقول الله تعالى « أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر » وكذلك علم وقت الساعة ونحو ذلك ، فهذا من التأويل الذي لا يعلمه الا الله تعالى وان كنا نفهم معاني ما خوطبنا به ونفهم من الكلام ما قصد إفهامنا إياه كما قال تعالى ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ عَلَى قُلُوبِ أَقْفَاهُ﴾ وقال ﴿أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ﴾

(١) عزاه الشيخ ابن كثير في تفسير سورة السجدة الى رواية البخاري في تفسير قول الله ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ﴾ والى مسلم والترمذي من حديث أبي هريرة رضى الله عنه — مرفوعا

فامر بتدبر القرآن كله لا بتدبر بعضه، وقال ابو عبد الرحمن السلمي **حدثنا** الذين كانوا يقرءوننا القرآن عثمان بن عفان ، وعبد الله ابن مسعود ، وغيرهما انهم كانوا اذا تعلموا من النبي ﷺ عشر آيات لا يتجاوزونها حتي يتعلموها وما فيها من العلم والعمل ، قالوا : فتعلمنا القرآن والعلم والعمل جميعا . وقال مجاهد . عرضت المصحف على ابن عباس رضي الله عنهما من فأنحته الى خاتمته اقف عند كل آية واسأله عنها . وقال الشعبي ما ابتدع احد بدعة الا وفي كتاب الله بياها . وقال مسروق ماسئل^١ اصحاب محمد عن شيء الا وعلمه في القرآن ولكن - علمنا قصر عنه .

وهذا باب واسع قد بسط في موضعه

والمقصود هنا التنبيه على اصول المقالات الفاسدة التي اوجبت الضلالة في باب العلم والايمان بما جاء به الرسول ﷺ ، وان من جعل الرسول غير عالم بمعنى القرآن الذي نزل اليه ولا جبريل جعله^٢ غير عالم بالسمعيات ولم يجعل القرآن هدى ولا بيانا للاماس . ثم هؤلاء ينكرون العقليات في هذا الباب بالكلية فلا يجعلون عند الرسول وامته في باب معرفة الله عز وجل لا علوما عقلية ولا سمعية وهم قد شاركوا الملاحدة في هذه من وجوه متعددة وهم مخطئون فيما نسبوا الى الرسول ﷺ وإلى السلف من الجهل كما اخطأ في ذلك اهل التحريف والتساويلات الفاسدة وسائر اصناف الملاحدة

ونحن نذكر من الفاظ السلف باعيانها والفاظ من نقل مذهبهم الى غير ذلك من الوجوه بحسب ما يحتمله هذا الموضع ، ما يعلم به مذهبهم

روى ابو بكر البهقي في الاسماء والصفات باسناد صحيح عن الاوزاعي قال كُنا- والتابعون متوافرون^٣ :- نقول ان الله تعالى ذكره فوق عرشه ونؤمن بما وردت فيه السنة من الصفات .

(١) ن : قال (٢) قوله : جعله هو خبر ان وضميره البارز راجع الى الرسول لا الى جبريل (٣) ن : متوافقون

وقد حكى الاوزاعي - وهو واحد الأئمة الاربعة في عصر تابع التابعين الذين هم مالك^١ امام اهل الحجاز والاوزاعي^٢ امام اهل الشام والليث^٣ امام اهل مصر والثوري^٤ امام اهل العراق - حكى شهرة القول في زمن التابعين بالايمان بان الله تعالى فوق العرش وبصفاته السمعية

وانما قال الاوزاعي هذا بعد ظهور مذهب نجهم المنكر لكون الله فوق عرشه والنافي لصفاته ليعرف الناس ان مذهب السلف كان يخالف هذا وروى أبو بكر الخلال في كتاب السنة عن الاوزاعي قال : سئل مكحول والزهري عن تفسير الاحاديث فقالا : - أمرؤها كما جاءت ، وروى ايضا عن الوليد بن مسلم قال سألت مالك بن أنس وسفيان الثوري والليث بن سعد والاوزاعي عن الاخبار التي جاءت في الصفات فقالوا : أمروها كما جاءت - وفي رواية - قالوا أمروها كما جاءت بلا كيف

وقولهم رضى الله عنهم : أمروها كما جاءت رد على المعطلة ، وقولهم : بلا كيف رد على الممثلة والزهري^(٥) ومكحول^(٦) هما اعلم التابعين في زمانهم ، والاربعة الباقيون أئمة الدنيا في عصر تابعي التابعين ومن طبقاتهم حماد بن زيد^(٧) وحماد ابن سلمة^(٨) وامثالهما

- (١) الامام ابو عبد الله مالك بن أنس المتوفى بالمدينة سنة ١٧٩ هـ
- (٢) ابو عمرو الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو المتوفى سنة ١٥٧ هـ
- (٣) ابو الحارث الليث بن سعد المصري المتوفى بمصر سنة ١٧٥ هـ
- (٤) ابو عبد الله سفيان بن سعيد الثوري المتوفى سنة ١٦١ هـ عن ٦٤ سنة
- (٥) ابو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري المتوفى سنة ١٢٥ هـ
- (٦) ابو عبد الله مكحول الشامي مات وله بضع عشرة ومائة سنة
- (٧) ابو اسماعيل البصري المتوفى سنة ١٧٩ هـ عن ٨١ سنة
- (٨) ابو سلمة البصري المتوفى سنة ١٦٧ هـ

وروي أبو القاسم الأزجي^١ بإسناده عن طرف بن عبد الله قال سمعت مالك بن انس اذا ذكر عنده من يدفع احاديث الصفات يقول: قال عمر بن عبد العزيز: سن رسول الله ﷺ وولاية الامر بعده سننا الاخذ بها تصديق لكتاب الله، واستكمال لطاعة الله وقوة على دين الله، ليس لاحد من خلق الله تغييرها ولا النظر في شيء خالفها من اهتدى بها فهو مهتد، ومن استنصر بها فهو منصور، ومن خالفها واتبع غير سبيل المؤمنين ولاه الله ما تولى واصلاه جهنم وساءت مصيرا

وروي الخلال بإسناد كلهم أئمة ثقات عن سفيان بن عيينة قال سئل ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن قوله ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ كيف استوى قال الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول، ومن الله الرسالة، وعلى الرسول البلاغ المبين وعلينا التصديق. وهذا الكلام مروي عن مالك بن انس تلميذ ربيعة بن ابي عبد الرحمن من غير وجه (ومنها) ما رواه أبو الشيخ^٢ الاصبهاني وأبو بكر البيهقي^٣ عن يحيى بن يحيى قال كنا عند مالك بن انس فجاء رجل فقل يا ابا عبد الله ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ كيف استوى؟ فاطرق مالك برأسه حتى علاه الرخصاء ثم قال: الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة وما اراك إلا مبتدعا فامسك^٤ به ان يخرج

(١) قال السمعاني في الانساب: الأزجي بفتح الالف والزاي وفي آخرها الجيم، هذه النسبة الى باب الازج وهي محلة كبيرة ببغداد وكان منها جماعة كثيرة من العلماء والزهاد والصالحين وكلهم الا ما شاء الله على مذهب أحمد بن حنبل رحمه الله والمشهور بهذه النسبة: أبو القاسم عبد العزيز ابن علي بن أحمد بن الفضل بن سكر بن بكران الأزجي الخياط من أهل باب الازج كان ثقة صدوقا متكثرا صاحب كتاب — ثم قال: سمع منه جماعة كثيرة منهم أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب ومات في المحرم سنة ٤٤٤ هـ ودفن بباب حرب اه ملخصا (٢) عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان المتوفى سنة ٣٦٩ هـ (٣) هو أحمد بن الحسين البيهقي توفي سنة ٤٥٨ هـ (٤) ن: ثم أمر

فقول ربيعة ومالك الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول والايمان به واجب موافق لقول الباقرين : امرؤها كما جاءت بلا كيف ، فانما نفوا علم الكيفية ولم ينفوا حقيقة الصفة ولو كان القوم قد آمنوا باللفظ المجرد من غير فهم لعناه على ما يليق بالله لما قالوا : الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول ، ولما قالوا : امرؤها كما جاءت بلا كيف فان الاستواء حينئذ لا يكون معلوماً بل مجهولاً بمنزلة حروف المعجم (وايضاً) فانه لا يحتاج الى نفي علم الكيفية اذا لم يفهم عن ^١ اللفظ معنى وانما يحتاج الى نفي علم الكيفية اذا اثبتت الصفات (وايضاً) فان من ينفي الصفات الجزئية ^٢ - او الصفات مطلقاً - لا يحتاج الى ان يقول بلا كيف فمن قال : ان الله ليس على العرش لا يحتاج ان يقول بلا كيف فلو كان مذهب السلف نفي الصفات في نفس الامر لما قالوا بلا كيف (وايضاً) فقولهم : امرؤها كما جاءت يقتضي ابقاء دلالتها على ما هي عليه فانها جاءت الفاظ دالة على معاني فلو كانت دلالتها منتفية لكان الواجب ان يقال امروا لفظها مع اعتقاد ان المفهوم منها غير مراد ، أو امروا لفظها مع اعتقاد ان الله لا يوصف بما دلت عليه حقيقة وحيدئذ تكون قد امرت كما جاءت ولا يقال حينئذ بلا كيف ، اذ نفي الكيف عما ليس بثابت لغو من القول

وروى الاثرم في السنة ، وابو عبد الله بن بطة في الابانة ، وابو عمرو الطلمنكي وغيرهم باسناد صحيح عن عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة الماجشون - وهو احد أئمة المدينة الثلاثة الذين هم مالك بن أنس وابن الماجشون وابن ابي ذئب - وقد سئل عما ^٣ جحدت به الجهمية - :

« اما بعد فقد فهمت ما سألت فيما تداربت الجهمية ومن خلفها ^٤ في صفة الرب العظيم الذي فاقت عظمته الوصف والتدبر ^٥ وكلت اللسان عن تفسير

(١) ن : من (٢) كذا ولعل صوابها الخبرية (٣) ن : فيما

(٤) ن : خالفها (٥) ن : والتقدير

صفته وانحصرت العقول دون معرفة قدرته ، وردت عظيمته العقول فلم تجد مساغاً فرجعت خاسئة وهي حسيمة . وانما أمروا بالظن والتفكر فيما خلق بالتقدير ، وانما يقال كيف لمن لم يكن مرة ثم كان . فاما الذي لا يحول ولا يزول ، ولم يزل ولا يس له مثل فانه لا يعلم كيف هو الا هو . وكيف يعرف قدر من لم يبدأ ، ومن لا يموت ولا يبلى ؟ وكيف يكون لصفة شيء منه حد أو منتهى يعرفه عارف أو يحده قدره واصف ؟ — على انه الحق المبين لاحقا حق منه ولا شيء أبين منه — الدليل على عجز العقول عن تحقيق صفته عجزها عن تحقيق صفة اصغر خلقه ^٣ لا تكاد تراه صغراً يحول ويزول ولا يرى له سمع ولا بصر ، لما ^٤ يتقلب به وبمحتمال من عقله اعضل بك واخفى عليك مما ظهر من سمعه وبصره فتبارك الله احسن الخالقين وخالقهم وسيد السادة وربهم ، ليس كمثله شيء . وهو السميع البصير

— « اعرف رحمك الله غذك عن تكلف صفة مالم يصف الرب من نفسه بعجزك عن معرفة قدر ما وصف منها ؛ اذا لم تعرف قدر ما وصف فما تكلفك علم مالم يصف ؟ هل تستدل بذلك على شيء من طاعته أو تزجر به عن شيء من معصيته ؟ فاما الذي جحد ما وصف الرب من نفسه تعمقاً وتكلفاً فقد ﴿ اسْمَهُوْهُ الشَّيَاطِيْنُ فِي الْاَرْضِ حَيْرَان ﴾ فصار يستدل بزعمه على جحد ما وصف به الرب وصمى من نفسه بان قال : لا بد ان كان له كذا من ان يكون له كذا فعصى عن البين بالظني ، فجحد ما سمى الرب من نفسه بصمت الرب عما لم يسم منها فلم يزل يميل الى الشيطان حتى جحد قول الله عز وجل ﴿ وُجُوْهُ يَوْمَ مُّؤَيَّدَةٌ نَاصِرَةٌ اِلَى رَبِّهَا نَاصِرَةٌ ﴾ فقال لا يراه احد يوم القيامة فجحد والله افضل كرامة الله التي اكرم بها اوليائه يوم القيامة من النظر الى وجهه نصرته اياهم في مقعد صدق عند

ملك مقتدر قد قضى انهم لا يموتون فهم بالنظر اليه ينضرون — الى ان قال — « وانما جحد رؤيا الله يوم القيامة اقامة للحجة الضالة المضلة لانه قد عرف انه اذا تجلى لهم يوم القيامة رأوا منه ما كانوا به قبل ذلك مؤمنين وكان له جاحداً ، وقال المسلمون يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيمة ؟ فقال رسول الله ﷺ « هل تضارون ^١ في رؤية الشمس ليس دونها سحاب » ؟ قالوا لا قال « فهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ليس دونه سحاب » قالوا لا قال « فانكم ترون ربكم يومئذ كذلك » وقال رسول الله ﷺ لا تمتلي النار حتى يضع الجبار فيها قدمه ، فتقول قط قط ^٢ وينزوي بعضها الى بعض » وقال لثابت ابن قيس « لقد ضحك الله مما فعلت بضيفك البارحة » وقال فيما بلغنا « ان الله تعالى ليضحك من ازلكم ^٣ وقنوطكم وسرعة اجابتكم » فقال له رجل من العرب ان ربنا ليضحك ؟ قال « نعم » قال لانعدم من رب يضحك خيراً في اشباه لهذا لا نخصيه وقال تعالى ﴿ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ - وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ وقال تعالى ﴿ وَلَتَنْصُنْعَ عَلَيَّ عَيْنِي ﴾ وقال تعالى ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ يَدَيَّ ﴾ وقال تعالى ﴿ وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمُوتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ فوالله ما دلم على عظم ما وصف به نفسه وما تحيط به قبضته الا صغر نظيرها منهم عندهم ان ذلك الذي اتى في روعهم وخلق على معرفة قلوبهم ، فما وصف الله من نفسه فسماه على لسان رسوله ﷺ سميانه كما سماه ولم نتكلف منه صفة ما سواه لا هذا ولا هذا ، لا نوجد ما وصف ولا نتكلف معرفة ما لم يوصف

(١) تضارون بتخفيف الراء وتشديدها من الضير أو الضر بمعنى واحد

(٢) قط اسم فعل بمعنى يكتفى (٣) الازل الضيق و الشدة

(أعلم) رحمك الله ان العصمة في الدين ان تنتهي في الدين حيث انتهى بك ولا تجاوز ما قد حدد لك فان من قوام الدين معرفة المعروف وانكار المنكر فما بسطت عليه المعرفة وسكنت اليه الاقائمة وذكر اصله في الكتاب والسنة وتوارثت علماء الامة فلا تخافن في ذكره وصفته من ربك ما وصف من نفسه عيباً^١ ولا تكلفن بما وصف لك من ذلك قدراً ، وما انكرته نفسك ولم تجد ذكره في كتاب ربك ولا في حديث عن نبيك من ذكر صفة ربك فلا تكلفن علمه بعقلك ولا تصفه بلسانك واصمت عنه كما صمت الرب عنه من نفسه ، فان تكلفك معرفة ما لم يصف من نفسه كانكارك ما وصف منها فكما اعظمت ما ججده الجاحدون مما وصف من نفسه فكذلك اعظم تكلف ما وصف الواصفون مما لم يصف منها ، فقد - والله - عز المسلمون الدين يعرفون المعروف ويعرفتهم يعرف ، وينكرون المنكر وبانكارهم ينكر ، يسمعون ما وصف الله به نفسه من هذا في كتابه وما يبلغهم مثله عن نبيه ، فما مرض من ذكر هذا وتسميته قلب مسلم^٢ ولا تكلف صفة قدره ولا تسمية غيره من الرب مؤمن ، وما ذكر عن النبي ﷺ انه سمى من صفة ربه فهو بمنزلة ما سمي ووصف الرب تعالى من نفسه ، والراسخون في العلم ، الواقفون حيث انتهى علمهم ، الواصفون لربهم بما وصف من نفسه التاركون لما ترك من ذكرها لا ينكرون صفة ما سمي منها ججدا ولا يتكلفون وصفه بما لم يسم تعقالات الحق ترك ما ترك وتسمية ما سمي ﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُؤَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾ وهب الله لنا ولكم حكماً والحقنا بالصالحين »

وهذا كله كلام ابن المايشون الامام فتدبره وانظر كيف اتبت الصفات ونفى

علم الكيفية موافقا لغيره من الأئمة وكيف انكر على نفي الصفات بأنه يلزمهم من اثباتها كذا وكذا كما تقول له الجهمية أنه يلزم ان يكون جسما او عرضا فيكون محدثا وفي كتاب الفقه الاكبر المشهور عند اصحاب ابي حنيفة الذي رواه باسناد عن ابي مطيع الحكم بن عبد الله البلخي قال سألت ابا حنيفة عن الفقه الاكبر فقال: لا تكفرن احدا يذنب ولا تنفي احدا به مر الايمان وتأمر بالمعروف وتنهي عن المنكر وتعلم ان ما اصابك لم يكن ليخطئك وما اخطأك لم يكن ليصيبك ولا تتبرا من احد من اصحاب رسول الله ﷺ ولا توالى احدا دون احد وان ترد امر عثمان وعلى الى الله عز وجل

قال ابو حنيفة : الفقه الاكبر في الدين خير من الفقه في العلم ولأن يفقه الرجل كيف يعبد ربه خير له من ان يجمع العلم الكثير قال ابو مطيع قلت اخبرني عن افضل الفقه قال تعلم الرجل الايمان والشرائع والسنن والحدود واختلاف الأئمة - وذكر مسائل الايمان ثم ذكر مسائل القدر والرد على القدرية بكلام حسن ليس هذا موضعه - ثم قال قلت فما تقول فيمن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فيتبعه على ذلك اناس فيخرج على الجماعة هل ترى ذلك ؟ قال لا قلت ولم وقد امر الله ورسوله بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو فريضة واجبة قال كذلك لكن ما يفسدون اكثر مما يصلحون من سفك الدماء واستحلال الحرام قال - وذكر الكلام في قتل الخوارج والبلغاء الى ان قال - قال ابو حنيفة عن قال لا اعرف ربي في السماء ام في الارض : فقد كفر لان الله يقول ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ وعرشه فوق سبع سموات قلت فان قال انه على العرش استوى ولمكنه يقول لا ادري العرش في السماء ام في الارض ؟ قال هو كافر لانه انكر ان يكون في السماء لانه تعالى في اعلى عليين وانه يدعى من اعلى لا من اسفل - في لفظ - سألت ابا حنيفة عن يقول لا اعرف ربي في السماء ام في الارض

قال قد كفر قال لان الله يقول ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ وعرشه فوق سبع سموات قال فانه يقول على العرش استوى ولكن لا يدري العرش في الارض ام في السماء قال اذا انكر انه في السماء فقد كفر

ففي هذا الكلام المشهور عن ابي حنيفة عند اصحابه انه كفر الواقف الذي يقول لا اعرف ربي في السماء ام في الارض فكيف يكون النافي الجاحد الذي يقول ليس في السماء ولا في الارض؟ واحتج على كفره بقوله ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ قال وعرشه فوق سبع سموات وبين هذا ان قوله تعالى ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ بين ان الله فوق السماوات فوق العرش وان الاستواء على العرش دل على ان الله نفسه^١ فوق العرش ثم انه اردف ذلك بتكفير من قال انه على العرش استوى ولكن توقف في كون العرش في السماء ام في الارض قل لانه انكر انه في السماء لان الله في اعلى عليين وانه يدعى من اعلى لامن اسفل وهذا تصريح من ابي حنيفة بتكفير من انكر ان يكون الله في السماء واحتج على ذلك بان الله في اعلى عليين وانه يدعى من اعلى لامن اسفل وكل من هانين الحجتين فطرية عقلية فان القلوب مفعورة على الاقرار بان الله في العلو وعلى انه يدعى من اعلى لامن اسفل وقد جاء^٢ اللفظ الآخر صريحا عنه بذلك فقل اذا انكر انه في السماء فقد كفر . وروى هذا اللفظ باسناد عنه شيخ الاسلام ابو اسماعيل الانصارى الهروى^٣ في كتاب الفاروق ورواى ايضا ابن^٤ ابي حاتم ان هشام بن عبيد الله الرازى^٥ صاحب محمد بن الحسن القاضي الذى^٦ حبس رجلا في السجن فتاب فجيء به الى هشام ليطلقه فقال الحمد لله على التوبة فامتنحه هشام

(١) ن : بنفسه (٢) ن : في (٣) عبد الله بن محمد المتوفى سنة ٤٨١ هـ

(٤) عبد الرحمن بن ابي حاتم محمد بن ادريس الرازى الامام بن الامام

المتوفى سنة ٢٩١ هـ (٥) توفى سنة ٢٢١ هـ والقاضى صفة لاهمدا بن الحسن .

فقال اتشهد ان الله على عرشه بائن من خلقه فقال اشهدان الله على عرشه ولا ادرى ما بائن من خلقه فقال رده الى الحبس فانه لم يتب . وروى ايضا عن يحيى بن معاذ الرازي انه قال ان الله على العرش بائن من الخلق^١ وقد احاط بكل شيء علما واحصى كل شيء عددا . لا يشك في هذه المقالة الا جهى ردي ضليل وهالك مرتاب يمزج الله بخلقه ويخلط منه الذات بالاقذار والانتان وروى ايضا عن ابن المديني^٢ لما سئل ما قول اهل الجاعة قال يؤمنون بالرؤية والكلام وان الله فوق السماوات على العرش استوى فسئل عن قوله ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَآهُمْ ﴾ فقال قرأ ما قبلها ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ وروى ايضا عن ابي عيسى الترمذي^٣ قال هو على العرش كما وصف في كتابه وعلمه وقدرته وسلطانه في كل مكان : وروى عن ابي زرعة الرازي^٤ انه لما سئل عن تفسير قوله ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ فقال تفسيره كما تقرأ هو على العرش وعلمه في كل مكان ومن قال غيره هذا فعليه لعنة الله . وروى ابو القاسم الالكائي الحافظ الطبري صاحب ابي حامد الاسفرائيني في كتابه المشهور في اصول السنة باسناده عن محمد بن الحسن صاحب ابي حنيفة قال

(١) ن : خلقه (٢) هو علي بن عبد الله بن جعفر المديني شيخ البخاري الذي قال فيه : ما استصغرت نفسي امام أحد غير ابن المديني مات سنة ٢٣٤ هـ (٣) أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي الحافظ صاحب الجامع المشهور أحد دواوين السنة الستة توفي سنة ٢٧٩ هـ

(٤) الامام حافظ العصر عبيد الله بن عبد الكريم بن يزيد بن فروخ القرشي ولاء ابو زرعة الرازي قال البخاري سمعت عبد الله بن أحمد بن حنبل قال نزل أبو زرعة عندنا فقال لي ابي : يا بني قد اعتضت عن نوافل بمذاكرة هذا الشيخ - مات أبو زرعة في آخر يوم من سنة ٢٦٤ هـ ان من تذكرة الحفاظ للذهبي

اتفق الفقهاء كلهم من المشرق الى المغرب على الايمان بالقرآن ولا حديث التي جاء بها النقات عن رسول الله ﷺ في صفة الرب عز وجل من غير تفسير ولا وصف ولا تشبيه فمن فسر اليوم شيئا من ذلك فقد خرج عما كان عليه النبي ﷺ وفارق الجماعة فانهم لم يصفوا ولم يفسروا ولكن افنوا بما في الكتاب والسنة ثم سكتموا فمن قال يقول جهم فقد فارق الجماعة لانه ^١ قد وصفه بصفة لاشيء

محمد بن الحسن اخذ عن ابي حنيفة ومالك وطبقتهما من العلماء . وقد حكى هذا الاجماع واخبر ان الجهمية تصفه بالا. ور السلبية غالبا او دائما وقوله من غير تفسير اراد به تفسير الجهمية المعطلة للذين ابتدعوا تفسير الصفات بخلاف ما كان عليه الصحابة والتابعون من الاثبات

وروي البيهقي وغيره باسناد ^٢ صحيح عن ابي عبيد القاسم بن سلام . قال هذه الاحاديث التي نقول فيها ضحك ربنا من قنوط عباده وقرب خيره وان جهنم لا تمتلىء حتي يضع ربك فيها قدمه والكروسي موضع القدمين وهذه الاحاديث في الرؤية هي عندنا حق حماتها النقات بعضهم عن بعض غير انا اذا سئلنا عن تفسيرها لانفسرها وما ادركنا احدا يفسرها

ابو عبيد ^٣ احد الاثمة الاربعة الذين هم الشافعي واحمد واسحق وابو عبيد وله

(١) ن : فانه (٢) ن : باسناد صحيحة (٣) أبو عبيد القاسم بن سلام الامام العلم قال القاضي أحمد بن كامل كان أبو عبيد قاضيا في دينه وعلمه ربانيا متفنا في أصناف علوم الاسلام من القراءات والفقهاء والعربية والاخبار حسن الرواية صحيح النقل لا أعلم احدا من الناس طعن عليه في شيء من أمر دينه وقال ابراهيم الحربي كان أبو عبيد كأنه جبل نزع فيه الروح يحسن كل شيء الخ ما أطال ابن حليكان في ترجمته وقال روى الناس من كتبه المصنفة بضعة وعشرين كتابا في القرآن الكريم والحديث وغريبه والفقهاء وله الغريب المصنف والامثال ومعاني الشعر ثم ظاهرا ومن تصانيفه أيضا المقصور والممدود في القراءات والمذكر والمؤتت وكتاب النسب والاحداث وأدب القاضي وعدد أي القرآن والايمان والنذور والحيف وكتاب الاموال وغير ذلك رحمه الله اه

من المعرفة بالقمع واللغة والتأويل ما هو أشهر من أن يوصف وقد كان في الزمان الذي ظهرت فيه الفتن والاهواء فقد اخبر انه ما أدرك أحداً من العلماء يفسرها اي تفسير الجهمية وروى الاسكائي والبيهقي عن عبدالله بن المبارك ان رجلاً قال له يا ابا عبد الرحمن اني اكره الصفة عن اصفة الرب فقال له عبدالله بن المبارك : انا اشد الناس كراهية لذلك والسكن اذا نطق الكتاب بشيء قلنا به واذا جاءت الآثار بشيء جسرنا عليه — ونحو هذا

اراد ابن المبارك انا نكره ان نبتدي بوصف الله من ذات انفسنا حتى يجيء به الكتاب والآثار

وروى عبد الله بن احمد وغيره باسناد^٢ صحيح عن ابن المبارك انه قيل له بماذا نعرف ربنا ؟ قال : بانه فوق السموات^٣ على عرشه بائن من خلقه ، ولا نقول كما تقول الجهمية : انه ههنا في الأرض — وهكذا قال الامام احمد وغيره وروى باسناد صحيح عن سليمان بن حرب الامام سمعت حماد بن زيدوذكر هؤلاء الجهمية فقال : انما يحاولون^٤ ان يقولوا ليس في السماء شيء .

وروى ابن ابي حاتم في كتاب ازد على الجهمية عن سعيد بن عامر الضبي^٥ امام اهل البصرة علماً وديناً من شيوخ الامام أحمد انه ذكر عنده الجهمية فقال : أشتر قولاً من اليهود والنصارى ، وقد اجتمع اليهود والنصارى ، واهل الاديان مع المسلمين على ان الله على العرش ، وقالوا هم : ليس على شيء

وقال محمد بن اسحاق بن خزيمة امام الأئمة^٦ من لم يقل : ان الله فوق سمواته على عرشه بائن من خلقه وجب ان يستتاب فان تاب وإلا ضربت عنقه ثم ألقي على مزبلة لئلا يتأذى بريجه^٧ أهل القبلة ولا أهل الذمة ، ذكره عنه الحاكم باسناد صحيح

(١) كذا وفي العلو للذهبي عن (٢) باسانيد صحيحة (٣) ن : سمواته

(٤) ن : يجادلون (٥) توفى سنة ٢٠٨ هـ (٦) المتوفى سنة ٢١١ هـ (٧) بئتن ريجه

وروى عبد الله بن الامام احمد باسناده عن عباد بن العوام الواسطي امام أهل واسط^١ من طبقة شيوخ الشافعي واحمد قال : كملت بشر المريسي واصحاب بشر فرأيت آخر كلامهم ينتهي ان يقولوا : ليس في السماء شيء .
وعن عبد الرحمن بن مهدي الامام المشهور^٢ انه قال : ليس في أصحاب الاهواء شر من اصحاب جهنم يدورون على ان يقولوا : ليس في السماء شيء ، أرى والله ان لا يناكحوا ولا يوارثوا

وروى عبد الرحمن بن ابي حاتم في كتاب الرد على الجهمية عن عبد الرحمن ابن مهدي قال : اصحاب جهنم يريدون أن يقولوا ان الله لم يكلم موسى ، ويريدون ان يقولوا : ليس في السماء شيء ، وأن الله ليس على العرش . أرى ان يستتابوا فان تابوا والاقتلوا

وعن الاصمعي^٣ قال : قدمت امرأة جهنم فنزلت بالدباغين فقال رجل عندها : الله على عرشه فقالت : محدود على محدود وقال الاصمعي . كفرت بهذه المقالة ، وعن عاصم بن علي^٤ بن عاصم شيخ احمد والبخاري وطبقتهما قال : ناظرت جهميا فتبين من كلامه أن لا يؤمن ان في السماء ربا .

وروى الامام احمد قال : أناس ريج بن نعمان قال : سمعت عبد الله بن نافع الصائغ قال : سمعت مالك بن أنس يقول : الله في السماء وعلمه في كل مكان لا يخلو من علمه مكان

وقال الشافعي : خلافة أبي بكر الصديق حق قضاء في السماء^٥ وجمع عليه قلوب عباده وفي الصحيح عن أنس بن مالك قال : كانت زينب تفتخر على ازواج النبي ﷺ تقول : زوجكن أهاليكن وزوجني الله من فوق سبع سموات - وهذا مثل قول الشافعي

(١) توفي سنة ١٨٥ هـ (٢) توفي سنة ١٩٨ هـ (٣) هو عبد الملك ابن

قريب بن عبد الملك بن أصمع أبو سعيد الباهلي مات سنة ٢١٦ هـ

(٤) توفي سنة ٢٢١ هـ (٥) ن : سمائه (٦) ن : نساء

نقل ابن أبي زمنين المالكي مذهب اهل السنة في صفات الله تعالى ٤٣

وقصة ابي يوسف صاحب ابي حنيفة مشهورة في استنابة بشر المريسي حتى
هرب منه لما انكر الصفات وأظهر قول جهم قد ذكرها ابن ابي حاتم وغيره
وقال ابو عبدالله محمد بن عبد الله^١ بن أبي زمنين^٢ الامام المشهور من أئمة
المالكية في كتابه الذي صنّفه في أصول السنة قال فيه :

﴿ باب الايمان بالعرش ﴾

قال : « ومن قول اهل السنة ان الله عز وجل خلق العرش واختصه بالعلم
والارتفاع فوق جميع ما خلق ثم استوى عليه كيف شاء كما اخبر عن نفسه في
قوله ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ وقوله ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ
يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ ﴾ الآية فسبحان من بعد وقرب بعلمه فسمع
النجوى — وذكر حديث ابي رزين العقيلي قلت يا رسول الله ابن كان ربنا قبل
ان يخلق السموات والارض؟ قال « في عا^٢ ما تحتها هواء وما فوقه هواء ثم خلق عرشه
على الماء » قال محمد : العماء السحاب الكثيف المطبق فيما ذكره الخليل — وذكر
آثاراً أخر ثم قال : —

﴿ باب الايمان بالكرسی ﴾

قال محمد بن عبدالله « ومن قول اهل السنة ان الكرسي بين يدي العرش وانه
موضع القدين — ثم ذكر حديث انس الذي فيه التجلي يوم الجمعة في الآخرة وفيه فاذا
كان يوم الجمعة هبط من عليين على كرسيه ثم يحف الكرسي على منابر من ذهب
مكحلة بالجواهر ثم يجيء النبيون فيجلسون عليها — وذكر ما ذكره يحيى بن سالم
صاحب التفسير المشهور: حدثني العلاء بن هلال عن عمار الهذلي عن سعيد ابن

(١) كان في الاصل الدميني وهو تحريف عن ابن عيسى أو ابن أبي زمنين لان
المذكور هو محمد بن عبدالله بن عيسى ابو عبدالله بن ابي زمنين المري البيري
الغرناطي توفي سنة ٣٩٩ هـ كما في الديباج المذهب لابن فرحون وسمى جده في
الجيوش اجتماع الاسلامية نعيم وهو خطأ (٢) ن : عماء

جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : ان الكرسي الذي وسع السموات والارض لموضع القدمين ولا يعلم قدر العرش الا الذي خلقه - وذكر من حديث أسيد بن موسى ثنا حماد بن سلمة عن زر عن ابن مسعود قال : ما بين السماء الدنيا والتي تليها مسيرة خمسمائة عام ، وبين كل سماء خمسمائة عام ، وبين السماء السابعة والكرسي خمسمائة عام وبين الكرسي والماء خمسمائة عام والعرش فوق الماء ، والله فوق العرش ، وهو يعلم ما انتم عليه -

ثم قال في باب الايمان بالحجب قال : ومن قول اهل السنة ان الله بائن من خلقه بحجب عنهم بالحجب فتعالي الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا كبرت كلمة تخرج من افواههم ان يقولون الا كذبا وذكر آثارا في الحجب

ثم قال في (باب الايمان بالتزول) قال : ومن قول اهل السنة أن الله ينزل الى سماء الدنيا ويؤمنون بذلك من غير ان يحدوا فيه حداً وذكر الحديث من طريق مالك وغيره - الى ان قال واخبرني وهب^١ عن ابن وضاح عن الزهري^٢ عن ابن عباد قال : ومن ادركت من المشايخ مالك وسفيان وفضيل ابن عياض وعيسى^٣ بن المبارك ووكيعة كانوا يقولون ان التزول حق قال ابن وضاح وسألت يوسف بن عدي عن التزول قال نعم أو من به ولا احد فيه حداً وسألت عنه ابن معين فقال نعم^٣ امر به ولا أحد فيه حداً

(١) هو وهب بن مسرة فانه معدود في شيوخ ابن أبي زمنين ومن تلامذة

محمد بن وضاح وله كتاب في السنة

(٢) غير ابن شهاب شيخ مالك وانما هو أبو مصعب ائرهري أحمد ابن

ابن بكر القاسم بن الحارث ابن زرارعة بن مصعب بن عوف اخذ عن مالك وعنه ابن وضاح وغيره توفي سنة ٢٤٢ (٣) ن : أقر

(٣) كذا في الاصل ولعله تحريف عن عبد الله او عن علي

قال محمد^١ وهذا الحديث يبين ان الله عز وجل على العرش في السماء دون الارض، وهو ايضا بين في كتاب الله وفي غير^٢ حديث عن رسول الله ﷺ قال تعالى ﴿يَذَرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَرْجُ إِلَيْهِ﴾ وقال تعالى أَمْ مِنْكُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ﴿ وقال تعالى ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ وقال ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ وقال تعالى ﴿يَا عِيسَى ابْنِي مَتَوْفِيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾ وقال ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ وذكر^٣ من طريق مالك قول النبي ﷺ للجارية «ابن الله» قالت في السماء قال «من انا» قالت انت رسول الله «قال: «فاعتمةا» (قاب) والاحاديث مثل هذا كثيرة جدا فسيبحر ان علمه بما في السماء كعلمه بما في الارض لانه الله العلي العظيم وقال^٤ قبل ذلك في الايمان بصفات الله تعالى واسماؤه قال : واعلم بان اهل العلم بالله وبما جاءت به انبياءه ورسوله يرون الجهل بما لم يخبر به عن نفسه علما والمجز عن ما يدعوه عليه ايمانا وانهم انما يفتنون من وصفه بصفاته واسماؤه الى حيث انتهى في كتابه على لسان نبيه وقد قال : وهو اصدق القائلين ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ وقال ﴿قُلْ أَيْ شَيْءٍ اكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ قال ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ وقال ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ وقال ﴿فَأَنَّا بِأَعْيُنِنَا﴾ وقال ﴿وَلِتَضْمَعَ عَلَى عَيْنِي﴾ وقال ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يُدْعِي اللَّهُ مَلَكُلَةً غَلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعِنُوا بِمَا قَالُوا﴾ بل يداه مبسوطتان ﴿وقال﴾ ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ الآية وقال ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ وقال ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾

(١) أى ابن عبد الله (ابن ابي زمنين) صاحب كتاب أصول السنة (٢) ن: ما

(٣) أى صاحب كتاب اصول السنة (٤) ن: لم يدع وكلاهما لا يخلو من تحريف

وقال تعالى ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الآية وقال ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ الآية وقال ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ ومثل هذا في القرآن كثير فهو تبارك وتعالى نور السموات والارض كما اخبر عن نفسه وله وجه ونفس وغير ذلك مما وصف به نفسه، ويسمع ويرى ويتكلم هو الاول لا شيء قبله. والآخر الباقي الى غير نهاية ولا شيء بعده والظاهر العالي فوق كل شيء والباطن بطن علمه بخلقه فقال ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ قيوم حي لا تأخذه سنة ولا نوم وذكر احاديث الصفات، ثم قال: فهذه صفات ربنا التي وصف بها نفسه في كتابه ووصفه بها نبيه وايس في شيء منها تحديد ولا تشبيه ولا تقدير ليس كمثل شيء وهو السميع البصير لم تره العيون فتحدده كيف هو؟ ولكن رآته القلوب في حقائق الايمان « اهـ وكلام الائمة في هذا الباب اطول واكثر من ان تسع هذه الفتيا عشره وكذلك كلام الناقلين لمذهبهم

مثل ما ذكره ابو سليمان^٢ الخطابي في رسالته المشهورة في الغنية عن الكلام واهله قل « فاما ما سألت عنه من الصفات وما جاء منها في الكتاب والسنة فان مذهب السلف اثباتها واجرؤها على ظواهرها ونفي الكيفية والتشبيه عنها وقد نفاهما قوم فابطلوا ما اثبته الله، وحققها قوم من المثبتين فخرجوا في ذلك الى ضرب من التشبيه والتكليف وانما القصد في سلوك الطريقة المستقيمة بين الامرين، ودين الله تعالى بين الغالي فيه والمتمصر عنه والاصل في هذا ان الكلام في الصفات فرع على الكلام في الذات ويحتذي في ذلك حذره ومثاله فاذا كان معلوما ان اثبات الباري سبحانه انما هو اثبات وجود لا اثبات كيفية فكذلك اثبات صفاته انما هو اثبات وجود لا اثبات تحديد وتكليف فاذا قلنا يد وسمع وبصر وما اشبهها

فإنما هي صفات اثبتها الله لنفسه ولسنا نقول : ان معنى اليد القوة والنعمة ولا معنى
السمع والبصر العلم ولا نقول انها جوارح ولا نشبهها بالأيدي والاسماع والابصار
التي هي جوارح وادوات للفعل ونقول ان القول انما وجب باثبات الصفات لان
التوقف ورد بها ووجب نفي التشبيه عنها لان الله ليس كمثل شي . وعلى هذا جرى
قول السلف في احاديث الصفات « هذا كله كلام الخطابي

وهكذا قاله ابو بكر الخطيب^١ الحافظ في رسالة له اخبر فيها ان مذهب

السلف على ذلك

وهذا الكلام الذي ذكره الخطابي قد نقل نحوه من العلماء من لا يخصى
عددهم مثل ابى بكر الاسماعيلى^٢ والامام محبى^٣ بن عمار السجزي وشيخ الاسلام
ابى اسماعيل^٤ الهروى ومثل ابى عثمان^٥ الصابونى شيخ الاسلام وابى عمر بن
عبد البر^٦ النمرى امام المغرب وغيرهم

وقال ابو نعيم^٧ الاصبهاني صاحب الحلية في عقيدة له قال في اولها « طريقتنا
طريقة المتبعين الكتاب والسنة واجماع الامة قال فما اعتقدوه ان الاحاديث التي
ثبتت عن النبي ﷺ في العرش واستواء الله يقولون بها ويثبتونها من غير تكييف
ولا تمثيل ولا تشبيه وان الله بان من خلقه والخلق بائون منه لا يحل فيهم ولا
يمنزج بهم وهو مستو على عرشه في سمائه دون ارضه وخلقته »

(١) احمد بن على بن ثابت ابو بكر الخطيب البغدادي الشافعي صاحب

تاريخ بغداد وغيره المتوفى سنة ٤٦٣ هـ (٢) احمد بن ابراهيم بن اسماعيل
الاسماعيلى الجرجاني الشافعي المتوفى سنة ٣٧١ هـ (٣) توفى سنة ٤٢٢ هـ عن
قريب من ٨٠ سنة (٤) تقدم ص ٣٨ (٥) اسماعيل بن عبد الرحمن بن أحمد
بن اسماعيل بن ابراهيم الصابونى الشافعي المتوفى سنة ٤٤٧ هـ (٦) تقدم ص ١٧
(٧) احمد بن عبد الله بن احمد بن اسحق الصوفى الشافعي المتوفى سنة ٣٤٣ هـ

وقال الحافظ ابو نعيم في كتابه محجة الواصلين ومدرجة الوامقين تأليفه
 « واجمعوا ان الله فوق سمواته عال على عرشه مستو عليه لا مستول عليه كما تقول
 الجهمية انه بكل مكان خلافا لما نزل في كتابه ﴿ أَعْمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ - إِلَيْهِ
 يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ - الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ له العرش المستوي عليه
 والكرسى الذي وسع السموات والارض وهو قوله ﴿ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضَ ﴾ وكرسيه جسم والارضون السبع والسموات السبع عند الكرسي
 كحلقه في ارض فلاة وليس كرسيه علمه كما قالت الجهمية بل يوضع كرسيه يوم
 القيامة لفصل القضاء بين خلقه كما قاله النبي ﷺ وانه تعالى وتقدس يحى يوم
 القيامة لفصل القضاء بين عبادته والملائكة صفاء صفاً كما قال تعالى ﴿ وَجَاءَ
 رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴾ وزاد النبي ﷺ وانه تعالى وتقدس يحى يوم القيامة
 لفصل القضاء بين عبادته فيفقر لمن يشاء من مذنبى الموحدين ويعذب من يشاء
 كما قال تعالى ﴿ يَفْقَرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ﴾

وقال الامام العارف معمر^٢ بن احمد الاصبهاني شيخ الصوفية في حدود المائة
 الرابعة في بلاده قل احببت ان اوصي اصحابي بوصية من السنة وموعظة^٣ من
 الحكمة واجمع ما كان عليه اهل الحديث ولا تزل بلا كيف واهل المعرفة والتصوف
 من المتقدمين والمتأخرين قال فيها « وان الله استوى على عرشه بلا كيف ولا تشبيهه
 ولا تأويل والاستواء معقول والكيف فيه مجهول - وانه عز وجل بان من خلقه
 والخلق منه بائون بلا حلول ولا مازجة ولا اختلاط ولا ملاصقة لانه الفرد البائن
 من الخلق ، الواحد الغنى عن الخلق وان الله عز وجل سميع بصير عليم خبير
 يتكلم ويرضى ويسخط ويضحك ويعجب ويتجلى لعباده يوم القيامة ضاحكا

(١) ن : قال (٢) أبو منصور الزاهد شيخ الصوفية في زمانه باصباحا نروى عن
 الطبراني وابي الشيخ مات في رمضان سنة ٤١٨ هـ من العلولذهبي (٣) ن : مواعظ

وينزل كل ليلة الى سماء الدنيا كيف شاء فيقول هل من داع فاستجيب له هل من مستغفر فاغفر له هل من تائب فأتوب عليه حتى يطلع الفجر» ونزول الرب الى السماء بلا كيف ولا تشبيه ولا تأويل فمن أنكر النزول أو تأول فهو مبتدع ضال وسائر الصوفية^١ من العارفين على هذا « اهـ

وقال الشيخ الامام ابو بكر احمد بن محمد بن هارون الخلال^٢ في كتاب السنة ثنا ابو بكر الانرمي^٣ ثنا ابراهيم بن الحارث يعني العبادي حدثنا الليث ابن يحيى قال : سمعت ابراهيم بن الاشعث - قال ابو بكر هو صاحب الفضيل - قال : سمعت الفضيل بن عياض يقول : ليس لنا ان نتوهم في الله كيف هو ؟ لان الله تعالى وصف نفسه فابلق فقال ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ * اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ * وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ فلا صفة ابلق مما وصف به نفسه وكل هذا النزول والضحك وهذه المباهاة وهذه الاطلاع كما يشاء ان ينزل ، وكما يشاء ان يباهي ، وكما يشاء ان يضحك ، وكما يشاء ان يطلع فليس (لنا) ان نتوهم كيف ، وكيف فاذا قال الجهمي : انا ا كفر برب يزول عن مكانه فقل : بل اومن برب يفعل ما يشاء ونقل هذا عن الفضيل جماعة منهم البخاري في افعال العباد

ونقل^٣ شيخ الاسلام^٤ باسناده في كتابه الفاروق فقال ثنا يحيى بن عمار ثنا ابي ثنايوسف بن يعقوب ثنا حرمي بن علي البخاري وهاني بن النضر عن الفضيل^٥ وقال عمرو بن عثمان المسكي^٦ في كتابه الذي سماه التعرف باحوال العباد والمتعبدين

(١) ن : الصوفية (٢، ٢) تقدما ص ١٨ (٣) ن : نقله (٤) هو ابو اسماعيل الهروي الحنبلي تقدم ص ٣٨ (٥) اى كره كما ذكره الخلال (٦) ، قال الذهبي في العلو : كان عمرو هذا من نظراء الجنيد كبير القدر مات قبل الثلاثمائة هـ وعده صاحب شذرات الذهب في وفيات سنة ٢٩٧ هـ وقال (هو) الزاهد شيخ الصوفية صاحب التصانيف في الطريق : صحب ابا سعيد الخراز والجنيداه وسماه في اجتماع الجيوش الاسلامية محمد اوارخ وفاته سنة ٢٩١ هـ فخره

قال : ما تحابه^١ الشيطان للتائبين وذكر أنه يقعهم في القنوط ثم في الغرور وطول الامل ثم في التوحيد فقال « من اعظم ما يوسوس في التوحيد التشكيك اوفي صفات الرب بالتمثيل والتشبيه او بالجلدها والتعطيل فقل بعد ذكر حديث الوسوسة : —

(واعلم) رحمك الله ان كلما توهمه قلبك أو سنج في مجاري فكرك أو خطر في معارضات قلبك من حسن أو بهاء أو ضياء أو اشراق^٢ أو جمال أو سنج^٣ مسائل أو شخص متمثل فالله تعالى بغير ذلك بل هو تعالى اعظم واجل واكبر الاتسمع لقوله ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ وقوله ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ اي لا شبيهه ولا نظير ولا مساوي ولا مثل اولم تعلم انه لما تجلى للجبل تدكدك لعظم هيئته وشامخ سلطانه فكما لا يتجلى لشيء الا اندك كذلك لا يتوهمه احد الا هلك فرُدَّ بما بين الله في كتابه من نفسه عن نفسه التشبيه والمثل والنظير والكفو فان اعتصمت بها وامتنعت منه انك من قبل التعطيل لصفات الرب تعالى وتقدس في كتابه وسنة رسوله محمد ﷺ فقال لك : اذا كان موصوفاً بكذا او وصفته اوجب له التشبيه فاكذبه لانه الامين انما يريد ان يستزلك ويغويك ويدخلك في صفات الملمحين الزائعين الجاحدين لصفة الرب تعالى

(واعلم) — رحمك الله — تعالى ان الله تعالى واحد لا كالأحاد فرد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد » — الى ان قال — خلصت له الاسماء السفية فكانت واقعة في قديم الازل بصدق الحقائق لم يتحدث^٤ تعالى صفة كان منها خلياً واسم كان منه برياً ، تبارك وتعالى فكان هادياً سيدي وخالقاً سيخلق ورازقاً سيرزق وغافراً سيفغفر وفاعلاً سيفعل ولم يحدث له الاستواء الا وقد كان في صفة انه سيكون ذلك الفعل فهو يسمى به في جملة فعله كذلك قال الله تعالى ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴾ بمعنى انه سيجيء فلم يستحدث^٤ الاسم بالمجيء وتختلف الفعل لوقت المجيء فهو جاء

(١) في اجتماع الجيوش الاسلامية : (في باب ما يجيء) به وهي اظهر فاهنا محرف لا يظهر معناه (٢) ن : اشراق (٣) ن : شبح (٤) ن : يستحدث

سيمحيء ويكون المجيء منه موجودا بصفة لا تلحقه الكيفية ولا التشبيه لان ذلك فعل الربوبية فيستحسر العقل^١ وتمتطع النفس عند ارادة الدخول في تحصيل كيفية المعبود ، فلا تذهب في احد الجانبين لامعطل ولا مشبه وأرض لله بما رضي به لنفسه وقف عند خبره لنفسه مسلما مستسلما مصدقا بلا مباحنة التنفير ولا مناسبة التنعير الى ان قال «فهو تبارك وتعالى القائل : انا الله لا الشجرة الجأى قبل ان يكون جائيا لامره ، المتجلى لاوليائه في المعاد فتبيض به وجوههم وتفلج به على الجاهدين حججهم ، المستوي على عرشه بعظمة جلاله فوق كل مكان تبارك وتعالى الذي كلم موسى تكليما واره من آياته فسمع موسى كلام الله لانه قر به نجيا تقدس ان يكون كلامه مخلوقا او محمدا او مربوبا الوارث بخلقته لخلقته السميع لاصواتهم ، الناظر بعينه الى اجسامهم يدها مبسوطتان وهما غير نعمته خلق آدم ونفخ فيه من روحه - وهو امره - تعالى وتقدس ان يحل بجسم او يمازج بجسم او يلاصق به ، تعالى عن ذلك علوا كبيرا الشائق له المشيئة العالم له العلم الباسط يديه بالرحمة النازل كل ليلة الى سماء (الدنيا) ليمتدح اليه خلقه بالعبادة وليرغب اليه بالوسيلة القريب ، في قر به من حبل الوريد ، البعيد في علوه من كل مكان بعيد ولا يشبه بالناس - الى ان قال ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ *
 • القائل ﴿أَمْ مِنْكُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ﴾ *
 ﴿أَمْ مِنْكُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾ * تعالى وتقدس ان يكون في الأرض كما هو في السماء جل عن ذلك علوا كبيرا » اه

وقال الامام ابو عبد الله الحارث بن اسماعيل بن أسد المحاسبي^٢ في كتابه المسمى فهم القرآن قال في كلامه على الناسخ والمفسوخ ، وان النسخ لا يجوز في

الايخبار قال : « لا يجل لاحد ان يعتقد ان مدح الله وصفاته ولا اسماءه يجوز ان ينسخ منها شيء - الى ان قال : « وكذلك لا يجوز اذا اخبر ان صفاته حسنة عليا ان يخبر بذلك انها دنية سفلى فيصف نفسه بانه جاهل ببعض الغيب بعد ان اخبر أنه عالم بالغيب ، وانه لا يبصر ما قد كان ولا يسمع الاصوات ولا قدرته ولا يتكلم وولا كلام^١ كان منه وانه تحت الارض لا على العرش جل وعلا عن ذلك فاذا عرفت ذلك واستيقنته علمت ما يجوز عليه النسخ ومالا يجوز فان تلوت آية في ظاهر تلاوتها تحسب انها ناسخة لبعض اخباره كقوله عن فرعون ﴿ فَلَمَّا أَذْرَكَ الْفَرَقُ قَالَ آمَنْتُ ﴾ الآيات وقال ﴿ حَتَّى نَعْلَمَ الْجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ ﴾ وقال : قد تأول قوم ان الله عنى ان ينجيهم ببذنه من النار لانه آمن عند الفرق وقال : انما ذكر الله ان قوم فرعون يدخلون النار دونه وقال ﴿ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ ﴾ وقال ﴿ وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴾ ولم يقل بفرعون قال : وهكذا الكذب على الله لان الله تعالى يقول ﴿ فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى ﴾ كذلك قوله ﴿ فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا ﴾ انما يريد حتى نراه فيكون معلوماً موجوداً لانه لا جائز ان يكون يعلم الشيء معدوماً من قبل ان يكون ويعلمه موجوداً كان قد كان فيعلم في وقت واحد معدوماً وجوداً وان لم يكن وهذا محال - وذ كر كلاماً في هذا في الارادة - الى ان قال « وكذلك قوله ﴿ إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ﴾ ليس معناه ان يحدث له سمعاً ولا تكلف بسمع ما كان من قولهم وقد ذهب قوم من اهل السنة ان الله استماعاً في ذاته فذهبوا

الى ان ما يعقل من انه يحدث منهم علم لما كان من قول لان الخلق اذا سمع
حدث له عقد فهم عما ادركته اذنه من الصوت وكذلك قوله ﴿ وَقُلْ اَعْمَلُوا
فَسِيرَىٰ اِلٰهُكُمْ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ﴾ لا يتحدث بصراً محدثاً في ذاته وانما يحدث
الشيء فبإياه مكنونا كما لم يزل يعلم قبل كونه الى ان قال : « وكذلك قوله تعالى
﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ﴾ وقوله ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ وقوله
﴿ اءِمْنُكُمْ مِنْ فِى السَّمَاءِ ﴾ وقوله ﴿ اِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ
يَرْفَعُهُ ﴾ وقال يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يُعْرِجُ إِلَيْهِ ﴾ وقال
﴿ تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ ﴾ وقال لعيسى ﴿ إِنِّى مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ
إِلَىٰ وَمَطَهَّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ الآية وقول ﴿ بَلْ رَفَعَهُ اَللّٰهُ اِلَيْهِ ﴾ وقال
﴿ اِنَّ الَّذِيْنَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِهٖ ﴾ وذكر الآلهة ان لو
كان آلهة لا بتعوا الى ذي العرش سبيلا حيث هو فقال ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ اِلٰهَةٌ
كَمَا يَقُولُوْنَ اِذَا لَا بُتْعُوْا اِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيْلًا ﴾ أي طلبه وقال ﴿ سَبِّحْ اَسْمَ
رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾ قال ابو عبد الله ا فلن ينسخ ذلك لهذا أبداً كذلك قوله
وهو الَّذِي فِي السَّمَاءِ اِلٰهُ وَفِي الْأَرْضِ اِلٰهُ ﴾ وقوله ﴿ وَنَحْنُ اقْرَبُ اِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ
الْوَرِيدِ ﴾ وقوله ﴿ وَهُوَ اَللّٰهُ فِي السَّمٰوٰتِ وَفِي الْاَرْضِ يَعْلَمُ سِرُّكُمْ وَجَهْرُكُمْ ﴾
وقوله ﴿ مَا يَكُوْنُ مِنْ نَّجْوٰى ثَلَاثَةٍ اِلَّا هُوَ رَاْعِيَهُمْ ﴾ الآية فليس هذا بناسخ
لهذا ولا هذا ضد لذلك

(واعلم) ان هذه الآيات ليس معناها ان الله أراد الكون بذاته فيكون في
أسفل الاشياء او ينتقل فيها لانتقالها ويتبع بعض فيها على اقدارها ويزول
عنها عند فناها جل وهز عن ذلك وقد نزع بذلك بعض أهل الضلال
فرعوا أن الله تعالى في كل مكان بنفسه كائنا كما هو على العرش لا فرقان بين ذلك

ثم أحالوا في الذي بعد تثبت ما يجوز عليه في قولهم ما نفوه لان كل من ثبت شيئاً في المعنى ثم نفاه بالقول لم يغن عنه نفيه بلسانه واحتجوا بهذه الآيات ان الله تعالى في كل شيء بنفسه كائناً ثم نفوا معنى ما أثبتوا فقالوا: لا كالشيء في الشيء قال «أبوعبد الله» لنا قوله ﴿حَتَّىٰ نَعْلَمَ - وَسَيَّرَ اللَّهُ - وَإِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ﴾ فانما معناه حتى يسكون الموجود فيعلمه موجوداً ويسمعه مسموعاً ويبصره مبصراً لا على استحداث علم ولا سمع ولا بصر، واما قوله ﴿إِذَا أَرَدْنَا﴾ اذا جاء وقت كون المراد فيه وان قوله ﴿عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ وهو الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ﴿الآيَةَ﴾ أَمِنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ ﴿إِذَا لَا تَبْتَغُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾ فهذا وغيره مثل قوله ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ﴿هذا منقطع بوجب انه فوق العرش فوق الاشياء كلها منزّه عن الدخول في خلقه لا يخفى عليه منهم خافية لانه ابان في هذه الايات انه اراد انه بنفسه فوق عباده لانه قال ﴿أَمِنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ﴾ انَّ يَخْشَفَ بِكُمْ الْأَرْضَ ﴿يعنى فوق العرش، والعرش على السماء لان من قد كان فوق كل شيء على السماء في السماء وقد قال مثل ذلك في قوله ﴿فَسَبِّحُوا فِي الْأَرْضِ﴾ يعنى على الارض لا يريد الدخول في جوفها وكذلك قوله ﴿يَذْهَبُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ يعنى على الارض لا يريد الدخول في جوفها وكذلك قوله ﴿لَا صَلَٰبَ لَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾ يعنى فوقها عليها وقال ﴿أَمِنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ﴾ ثم فصل فقال ﴿أَنْ يَخْشَفَ بِكُمْ الْأَرْضَ﴾ ولم يصل فلم يكن لذلك معنى اذا فصل قوله ﴿مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ ثم استأنف التخويف بالنسب الا انه على عرشه فوق السماء وقال تعالى ﴿يَذْبُرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ﴾ وقال ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ فبين عروج الامر وعروج الملائكة ثم وصف وقت

صعودها بالارتفاع صاعدة اليه فقال ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾^{*}
فقال صعودها اليه وفصله من قوله اليه كقول القائل اصعد الى فلان في ليلة او يوم
وذلك انه في العلو وان صعودك اليه في يوم فاذا صعدوا الى العرش فقد صعدوا
الى الله عز وجل ، وان كانوا لم يروه ولم يساوه في الارتفاع في علوه فانهم صعدوا
من الارض وعرجوا بالامر الى العلو قال تعالى ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾^{*} ولم يقل
عنده وقال فرعون ﴿يَا هَامَانَ ابْنِي لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ أَسْبَابَ
السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى﴾^{*} ثم استأنف الكلام فقال ﴿وَإِنِّي
لَأَظُنُّهُ كَاذِبًا﴾^{*} فيما قال لي ان الهه فوق السموات فبين الله سبحانه وتعالى
ان فرعون ظن بموسى انه كاذب فيما قال وعمد لطلبه حيث قاله مع الظن بموسى
انه كاذب ولو ان موسى قال انه في كل مكان بذاته لطلبه في بيته او في بدنه او حشيه
فتعالى الله عن ذلك ولم يجهد نفسه بينيمان الصرح

قال أبو عبد الله^٢ واما الآي التي يزعمون انها قد وصلها ولم يقطعها كإقطع الكلام
الذي اراد به انه على عرشه فقال ﴿أَلَمْ نَرَأَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي
الْأَرْضِ﴾^{*} فاخبر بالعلم ثم اخبر انه مع كل مناج ثم ختم الآية بالعلم بقوله ﴿إِنَّ
اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^{*} فبدأ بالعلم وختم بالعلم فبين انه اراد ان يعلمهم حيث كانوا
لا يخفون عليه ولا يخفى عليه مناجاتهم ولو اجتمع القوم في اسفل ، وناظر اليهم في
العلو فقال : اني لم ازل اراكم واعلم مناجاتكم لكان صادقا والله المثل الاعلى ان
يشبه الخلق ، فان ابوا إلا ظاهر التلاوة وقالوا : هذا منكم دعوى خرجوا عن
قولهم في ظاهر التلاوة لأن من هو مع الاثنين فأكثر ، هو معهم لا فيهم ومن
كان مع شيء خلا جسمه ، وهذا خروج من قولهم وكذلك قوله تعالى
﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾^{*} لأن ما قرب من الشيء ليس هو

في الشيء ففي ظاهر التلاوة على دعواهم انه ليس في جبل الوريد وكذلك قوله ﴿ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ ﴾ لم يقل في السماء ثم قطع كما قال ﴿ أَمْ مِنْكُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ ﴾ ثم قطع فنال ﴿ أَنْ يَخْشِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ ﴾ فقال ﴿ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ ﴾ يعنى إله أهل السماء وإله أهل الأرض وذلك موجود في اللغة تقول : فلان أمير في خراسان ، وأمير في بلخ ، وأمير في سمرقند وانما هو في موضع واحد ويخفى عليه ما وراء فكيف العالى فوق الاشياء لا يخفى عليه شيء من الاشياء يدبره فهو إله فيهما اذ كان مدبراً لهما وهو على عرشه وفي كل شيء تعالى عن الاشياء والأمثال « اه

وقال الامام^١ ابو عبد الله محمد بن خفيف^٢ في كتابه الذي سماه اعتقاد التوحيد باثبات الاسماء والصفات قال في آخر خطبته « فاتفقت اقوال المهاجرين والانصار في توحيد الله عز وجل ومعرفة اسمائه وصفاته وقضائه قولاً واحداً وشرعاً ظاهراً وهم الذين نقلوا عن رسول الله ﷺ ذلك حتى قال « عليكم بسنتي » « وذكر الحديث^٣ وحديث لعن الله من احدث حديثاً قال فكانت كلمة الصحابة على الاتفاق

(١) الشيرازي شيخ أقليم فارس صاحب الاحوال والمقامات المتمسك بالكتاب والسنة الفقيه على مذهب الشافعي كان من اولاد الامراء فترهد توفي في رمضان سنة ٣٧١ هـ من شذرات الذهب (٧) في الاصل حنيف وهو خطأ (٣) يعنى حديث العرباض بن سارية وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون فقلنا يا رسول الله كأنهم موعظة مودع فأوصنا قال « أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان تأمر عليكم عبد وانه من يعش منكم فسيرى اختلافاً كثيراً فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ واياكم ومضلات الفتن فان كل بدعة ضلالة » قال في الترغيب والترهيب في باب الترغيب في اتباع الكتاب والسنة رواه ابو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه وقال الترمذي حسن صحيح اه

من غير اختلاف وهم الذين امرنا بالاخذ عنهم إذ لم يختلفوا بحمد الله تعالى في احكام التوحيد و اصول الدين من الاسماء والصفات كما اختلفوا في الفروع ، ولو كان منهم في ذلك اختلاف لنقل اليها كما نقل سائر الاختلاف فاستقر صحة ذلك عند خاصتهم وعامتهم حتى ادوا ذلك الى التابعين لهم باحسان فاستقر صحة ذلك عند العلماء المعروفين حتى نقلوا ذلك قرناً بعد قرن لان الاختلاف كان عندهم في الاصل كفر - والله المنة

« ثم انى قائل - وبالله اقول - انه لما اختلفوا^١ في احكام التوحيد وذكر الاسماء والصفات على خلاف منهج المتقدمين من الصحابة والتابعين فخاصوا في ذلك من لم يعرفوا بعلم الآثار ولم يعقلوا قولهم بذكر الاخبار وصار معولهم على احكام هوى حسن النفس المستخرجة من سوء الظن به على مخالفة السنة والتعلق منهم بآيات لم يسعدهم فيها ما وافق النفوس^٢ فتأولوا على ما وافق هواهم وصححوا بذلك مذهبهم احتجج^٣ الى الكشف عن صفة المتقدمين ومأخذ المؤمنين ومنهاج الاولين خوفاً من الوقوع في جملة اقوايلهم التي حذر رسول الله ﷺ منه^٤ ومنع المستجيبين له حتى حذرهم

ثم ذكر : ابو عبدالله^٥ خروج النبي ﷺ وهم يتنازعون في القدر وغضبه وحديث لا ألفين أحدكم^٦ وحديث ستفترق امتي على ثلاث وسبعين فرقة فإن^٧ الناجية ما كان عليه هو واصحابه^٨ ثم قال فلزم الامة قاطبة معرفة ما كان عليه الصحابة

(١) ن : أحدثوا (٢) ن : بخذف ما وافق وعلى كل في الكلام نقص أو تحريف (٣) جواب لما اختلفوا (٤) ن : أمته (٥) يعنى ابن خفيف (٦) يعنى حديث أبى رافع مرفوعاً « لا ألفين أحدكم متكئاً على أريكته يأتيه الأمر من أمرى - مما أمرت به أو نهيت عنه - فيقول لا أدري ، ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه » رواه احمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه والبيهقي في دلائل النبوة قاله في المشكاة (٧) ن : وان (٨) تقدم ص ١٣

ولم يكن الوصول اليه الا من جهة التابعين لهم بأحسان ، المعروفين بنقل الاخبار ممن لا يقبل المذاهب المحدثه ، فيتصل ذلك قرنا بعد قرن ممن عرفوا بالعدالة والامانة الحافظين على الامة ما لهم وما عليهم من اثبات السنة الى ان قال -

« فأول ما يتبادر به ما اوردنا هذه المسألة من اجلها ذكر اسماء الله عز وجل في كتابه وما بين ﷺ من صفاته في سنته وما وصف به عز وجل مما سندر قول القائلين بذلك مما لا يجوز لما في ذلك ان زرده الى احكام عتولنا بطلب الكيفية بذلك ومما قد امرنا بالاستسلام له - الى ان قال :

« ثم ان الله تعرف إلينا بعد اثبات الوجدانية والافرار بالألوهية ان ذكر تعالى في كتابه بعد التحقيق بمبدأ من أسمائه وصفاته واكد عليه السلام بقوله فقبولوا منه كقبولهم لأوائل التوحيد من ظاهر قوله لا إله إلا الله الى ان قال باثبات نفسه بالتفصيل من المجمل فقال : لموسى عليه السلام ﴿ وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي ﴾ وقال ﴿ وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ﴾ ولصحة ذلك واستقرار ما جاء به المسيح عليه السلام فقال ﴿ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ﴾ وقال عز وجل ﴿ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴾ واكد عليه السلام صحة اثبات ذلك في سنته فقال : « يقول الله عز وجل : من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي » وقال : « كذب كتابا بيده على نفسه » ان رحمتي غلبت غضبي » وقال سبحانه الله رضى نفسه « وقال في محاجة آدم لموسى « انت الذي اصطفاك الله واصطنعك لنفسه » فقد صح بظاهر قوله انه اثبت لنفسه نفسا واثبت له الرسول ذلك فعلى من صدق الله ورسوله اعتقاد ما اخبر به عن نفسه ويكون ذلك مبنيًا على ظاهر قوله ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾

ثم قال ، « فعلى المؤمنين خاصتهم وعامتهم قبول كل ما ورد عنه عليه السلام بنقل العدل عن العدل حتى يتصل به ﷺ وإن مما قضى الله علينا في كتابه

ووصف به نفسه ووردت السنة بصحة ذلك أن قال ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ثم قال عقيب ذلك ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾ وبذلك دعاه ﷺ «انت نور السموات والارض» ثم ذكر حديث ابي موسى «حجابه النور - او النار - لو كشفه لاحرق سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه» وقال : سبحات وجهه جلاله ونوره ، نقله عن الخليل وابي عميد - وقال « قال عبد الله ابن مسعود : نور السموات نور وجهه

ثم قال : ^١ « ومما ورد به النص انه حتى ذكر قوله تعالى ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ والحديث « يا حي يا قيوم برحمتك استغيث » قال : ومما تعرف الله الى عباده ان يصف نفسه ان له وجهاً موصوفاً بالجلال والاكرام فانبثت لنفسه وجهاً - وذكر الآيات

ثم ذكر ^١ حديث ابي موسى المتقدم فقال في هذا الحديث من اوصاف الله عز وجل لا ينام موافق لظاهر الكتاب ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ وان له وجهاً موصوفاً بالانوار ، وان له بصراً كما علمنا في كتابه انه سميع بصير - ثم ذكر ^١ الاحاديث في اثبات الوجه وفي اثبات السمع والبصر والآيات الدالة على ذلك - ثم قال ^١ : « ثم ان الله تعالى تعرف الى عباده المؤمنين ان قال له يدان قد بسطهما بالرحمة وذكر الاحاديث في ذلك ثم ذكر ^١ شعراوية ^٢ بن ابي الصلت ثم ذكر ^١ حديث « ياقى في النار وتقول هل من مزيد ؟ حتى يضع فيها رجله » وهي رواية البخاري وفي رواية اخرى يضع عليها قدمه ^٣ ثم ما رواه مسلم البطاين عن ابن عباس : ان الكرسي موضع القدمين وان العرش لا يقدر قدره الا الله ، وذكر قول مسلم البطاين نفسه وقول السدي وقول وهب بن منبه وابي مالك وبعضهم يقول : موضع قدميه وبعضهم يقول واضع رجله عليه

ثم قال « فهذه الروايات قد رويت عن هؤلاء من صدر هذه الامة موافقة لقول النبي ﷺ متداولة في الاقوال ومحفوظة في الصدر ولا ينكر خلف عن السلف ولا ينكر عليهم احدا من نظر انهم ، نقلتها الخاصة والعامة مدونة في كتبهم الى ان حدث في آخر الامة من قلل الله هدمهم ممن حذرنا رسول الله ﷺ عن مجالستهم ومكالتهم وامرنا ان لا نعود مرضاهم ولا نشيع جنازهم فتصد هؤلاء الى هذه الروايات فضر بها بالنشبية وعمدوا الى الاخبار فعملوا في دفعها الى احكام المفايس وكفر المتقدمين وانكروا على الصحابة والتابعين وردوا على الائمة الراشدين فضلوا واضلوا عن سواء السبيل

ثم ذكر الماثور عن ابن عباس وجوابه لنجدة الحروري ثم حديث الصورة وذكر انه صنف فيه كتابا مفردا واختلاف الناس في تأويله ثم قال « وسنذكر اصول السنة وما ورد من الاختلاف فيما نعتقده فيما خالفنا فيه اهل الزيغ وما وافقنا فيه اصحاب الحديث من المثبتة ان شاء الله ثم ذكر الخلاف في الامامة واحتج عليها وذكر اتفاق المهاجرين والانصار على تقديم الصديق وانه افضل الامة ثم قال « وكان الاختلاف في خلق الافعال هل هي مقدرة ام لا ؟ قال « وقلنا فيها ان افعال العباد مقدرة معلومة وذكر اثبات القدر ثم ذكر الخلاف في اهل الكبائر ومسألة الاسماء والاحكام وقال « قلنا فيها انهم مؤمنون على الاطلاق وامرهم الى الله ان شاء عذبهم وان شاء عفا عنهم وقال « اصل الايمان موهبة يتولد منها افعال العباد فيكون اصل التصديق والاقرار والاعمال وذكر الخلاف في زيادة الايمان ونقصانه وقال « قلنا انه يزيد وينقص قال « ثم كان الاختلاف في القرآن مخلوقا وغير مخلوق فقلنا وقول ائمتنا ان القرآن كلام الله غير مخلوق وانه صفة الله منه بدأ قولنا واليه يعود حكما ثم ذكر الخلاف في الرؤية وقال « قلنا وقول ائمتنا فيما نعتقد ان الله يرى في القيامة وذكر الحجة

ثم قال^١ : اعلم رحمك الله اني ذكرت احكام الاختلاف على ما ورد من ترتيب المحدثين في كل الازمنة وقد بدأت ان اذكر احكام الجدل من العقود فنقول « ونعتقد ان الله عز وجل له عرش وهو على عرشه فوق سبع سمواته بكل اسمائه وصفاته كما قال ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى - يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ﴾ ولا نقول انه في الارض كما هو في السماء على عرشه لانه عالم بما يجري على عبادته ثم يعرج اليه - الى ان قال^١ « ونعتقد ان الله تعالى خلق الجنة والنار وانها مخلوقتان للبقاء لا للفناء - الى ان قال^١ « ونعتقد ان النبي ﷺ عرج بنفسه الى سدرة المنتهى - الى ان قال « ونعتقد ان الله قبض قبضتين فقال : « هؤلاء للجنة وهؤلاء للنار » ونعتقد ان للرسول ﷺ حوضاً ونعتقد انه اول شافع واول مشفع وذكر الصراط والميزان والموت ؛ وان المقتول قتل باجله واستوفى رزقه الى ان قال :^١ « ومما نعتقد ان الله ينزل كل ليلة الى سماء الدنيا في ثلث الليل الاخر فيبسط يده فيقول « ألا هل من سائل » الحديث^٢ وليلة النصف من شعبان وعشية عرفة وذكر الحديث^٣ في ذلك - قال « ونعتقد ان الله تعالى كلم موسى تكليماً واتخذ ابراهيم خليلاً وان الخلة غير الفقرا كما قال اهل البدع ونعتقد ان الله تعالى خص محمداً ﷺ بالرؤية واتخذ خليلاً كما اتخذ ابراهيم خليلاً ونعتقد ان الله تعالى اختص بمفتاح خمس من الغيب لا يعلمها الا الله ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾ الآية ونعتقد المسح على الخفين ثلثاً للمسافر ، ويوماً، وليلة للمقيم ونعتقد الصبر على السلطان من قريش ما كان من جور او عدل ما اقام الصلاة من الجمع والاعياد ؛ والجهاد معهم ماض الى يوم القيامة والصلاة

(١) أي ابن خفيف (٢) وهو في صحيح البخاري - في مواضع - منها في قيام الليل والتهجد وفي الادعية وغيرها (٣) ذكر المنذري أحاديثهما في فضل شعبان وليلة نصفه ص ٨٠ ج ٢ وفي الترغيب في الوقوف بعرفة ص ١٢٦ ج ٢ طبعة منير

في الجماعة حيث ينادى لها واجب اذا لم يكن عذراً أو مانعاً والتراخي سنة ونشهد ان من ترك الصلاة عمداً فهو كافر والشهادة والبراءة بدعة والصلاة على من مات من أهل القبلة سنة ولا ننزل احداً جنة ولا نارا حتى يكون الله ينزلهم والمرء والجدال في الدين بدعة ونعتقد ان ما شجر بين اصحاب رسول الله ﷺ امرهم الى الله ونترحم على عائشة ونترضى عنها والقول في اللفظ والمفغوظ وكذلك في الاسم والمسمى بدعة والقول في الايمان مخلوق او غير مخلوق بدعة

« واعلم اني ذكرت اعتقاد اهل السنة على ظاهر ما ورد عن الصحابة والتابعين مجعلاً من غير استقصاء اذ تقدم القول من مشائخنا المعروفين من اهل الابانة والديانة الا اني احببت ان اذكر عقود اصحابنا المتصوفة^١ فيما احديثته طائفة نسوا اليهم ما قد تخرجوا من القول بما نزه الله تعالى المذهب واهله من ذلك الى ان قال^٢ وقرأت لمحمد بن جرير الطبري في كتاب سماه التبصير كتب بذلك الى اهل طبرستان في اختلاف عندهم وسألوهم ان يصنف لهم ما يعتقد ويذهب اليه فذكر في كتابه اختلاف القائلين برؤية الله تعالى فذكر عن طائفة اثبات الرؤية في الدنيا والاخرة ونسب هذه المقالة الى الصوفية قاطبة لم يخص طائفة فبين ان ذلك على جهالة منه باقوال المخلصين منهم وكان من نسب اليه ذلك القول بعد ان ادعى على الطائفة ابن اخت^٣ عبد الواحد بن زيد^٤ - والله اعلم بحله عند المخلصين فكيف بابن اخته وليس اذا احدث الزائغ في نحلته قولاً نسب الى الجملة ، كذلك في الفقهاء والمحدثين ليس من احدث قولاً في الفقه وليس فيه حديث يناسب ذلك ، ينسب ذلك الى جملة الفقهاء والمحدثين

(١) ن : المتصرف (٢) اي ابن خفيف (٣) ن : أخته وهي خطأ ، ون : ثم من كان بعد ما ادعى نسبة الى ابن أخت (٤) البصري الزاهد شيخ الصوفية كان ممن أدرك الحسن واخذ عنه له ترجمة في الميزان ولسانه فيها جرحه وتعديله فراجعها ان شئت

« واعلم ان لفظ الصوفية وعلومهم تختلف فيظلة ونواظير على موضوعات لهم
وسرموزات واشارات تجري فيما بينهم فمن لم يداخلهم على التحقيق ونازل ما هم
عليه رجع عنهم وهو خاسي وحسير

ثم ذكر^١ اطلاقهم لفظ الرؤية بالتمقيد فقال كثيرا ما يقولون رأيت الله يقول
وذكر^٢ عن جعفر بن محمد قوله لما سئل هل رأيت الله حين عبده قال رأيت الله ثم
عبده فقال السائل كيف رأيته فقال لم تره الابصار^٣ بتحديد الاعيان ولكن
رؤية القلوب بتحقيق الايقان ثم قال: «وانه تعالى يرى في الآخرة كما اخبر في كتابه
وذكره رسوله ﷺ ، هذا قولنا وقول ائمتنا دون الجهال من اهل الغباوة فينا ، وان
مما نعتقده ان الله حرم على المؤمنين دماءهم واموالهم واعراضهم وذكر ذلك في حجة
الوداع فمن زعم انه يبالغ مع الله الى درجة يبيع الحق له ما حظر على المؤمنين الا
المضطر على حال يلزمه احياء للنفس لو بلغ العبد ما بلغ من العلم والعبادات فذلك كفر
بالله وقائل ذلك قائل بالاباحة وهم المنسلخون من الديانة وان مما نعتقده ترك اطلاق
تسمية العشق على الله تعالى وبين ارضاء ذلك لا يجوز لاشتقاقه ولعدم ورود الشرع به وقال
ادنى ما فيه انه يدعه وضلالة وفيما نص الله من ذكر المحبة كفاية وان مما نعتقده ان الله
لا يحمل في المرتبات وانه المتفرد بكمال اسمائه وصفاته بائن من خلقه مستو على عرشه
وان القرآن كلامه غير مخلوق حيث ماتلى ودرس وحفظ ، ونعتقد ان الله تعالى اتخذ
ابراهيم خليلا واتخذ نبينا محمدا ﷺ خليلا وحبيباً والخلة لهما منه على خلاف ما قاله
المعتزلة ان الخلة الفقر والحاجة - الى ان قال :

«والخلة والمحبة صفتان لله هو موصوف بهما ولا تدخل اوصافه تحت التكيف
والتشبيه ، وصفات الخلق من المحبة والخلة جائز عليها التكيف فاما صفاته تعالى فمعلومة

في العلم وموجودة في التعريف قد انتفى عنها التشبيه فالإيمان به واجب وجسم الكيفية عن ذلك ساقط

« ومما نعتقده ان الله اباح المكاسب والتجارات والصناعات وانما حرم الله الغش والظلم واما من قال بتحريم تلك المكاسب فهو ضال مضل مبتدع اذ ليس الفساد والظلم والغش من التجارات والصناعات في شيء ، انما حرم الله ورسوله الفساد لالكسب والتجارات فان ذلك على اصل الكتاب والسنة جائز الى يوم القيامة وان مما نعتقد ان الله (لا) يامر باكل الحلال ثم يعدمهم الوصول اليه من جميع الجهات ، لان ما طالبهم به موجود الى يوم القيامة ، والمعتقد ان الارض تخلو من الحلال والناس يتقلبون في الحرام فهو مبتدع ضال إلا انه يقل في موضع ويكثر في موضع لانه مفقود من الارض ومما نعتقده اننا اذا راينا من ظاهر جميل لانتهمه في مكسبه وماله وطعامه ، جائز أن يؤكل طعامه ، والمعاملة في تجارته فليس علينا الكشف عما قاله ^١ فان سأل سائل على سبيل الاحتياط جازا من داخل الظلمة » ومن ينزع عن الظلم واخذ الاموال بالباطل ومعه غير ذلك فالسؤال والتوقي كما سأل الصديق غلامه فان كان معه من المال سوى ذلك مما هو خارج عن تلك الاموال فاختلفا فلا يطلق عليه اسم الحلال ولا الحرام الا انه مشتبه فمن سأل استبرأ لدينه كما فعل الصديق وأجاز ابن مسعود وسلمان الأكل منه وعليه التبعة ، والناس طبقات والدين الخيفية صحيحة

وان مما نعتقد ان العبد مادام احكام الدار جارية (عاهه) فلا يسقط عنه الخوف والرجاء وكل من ادعى الامن فهو جاهل بالله وبما أخبر به عن نفسه ﴿ وَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ وقد أفردت كشف عورات من قال بذلك ، ونعتقد ان العبودية لا تسقط عن العبد ما عقل وعلم ماله وما عليه

عين على احكام القوة والاستطاعة اذ لم يسقط الله ذلك عن الانبياء
والصديقين والشهداء والصالحين ومن زعم انه قد خرج عن رق
العبودية إلى قضاء الحرية باسقاط العبودية والخروج الى احكام
الاحدية المسدية بعلائق الاخرية فهو كافر لا محالة إلا من اعتراه
علة أو رافة فصار معتوها او مجنوناً او مبرسماً وقد اختلط عقله
اولحقه غشية ارتفع عنه بها احكام العقل وذهب عنه التمييز والمعرفة
فذلك خارج عن الملة مفارق للشرعة، ومن زعم الاشراف على الخلق
يعلم مقاماتهم ومقدارهم عند الله بغير الوحي المنزل من قول رسول الله
ﷺ فهو خارج عن الملة، ومن ادعى انه يعرف مال الخلق
ومقالبهم وعلى ما ذابموتون عليه ويختم لهم بغير الوحي من قول الله
وقول رسوله فقد باء بغضب من الله . والفراصة حق على اصول
ما ذكرناه وليس ذلك مما رسمناه في شيء، ومن زعم ان صفاته تعالى
بصفاته ويشير في ذلك الى غير آية العظمة والتوفيق والهداية
واشار الى صفاته^١

(١) سقطت هذه الاسطر ما بين ص ٦٤ و ٦٥ نهنا على سقوطها
السيد محمد بن حسين نصيف) عند قراءة الكتاب اثناء طبعه ، أثبتناها
(صفحة مكررة أداء للامانة . فشكراً له وجزاه الله خيراً وبارك في حياته

عز وجل القداسة فهو حلولى قائل باللاهوتية^١ والالانعام^٢ وذلك كفر لا محالة
ونعتقد ان الارواح كلها مخلوقة ومن قال انها غير مخلوقة فقد ضاعى قول النصارى
المنسوبة في المسيح وذلك كفر بالله العظيم^٣ ومن قال ان شيئاً من صفات الله
حال في العبد وقال^٤ بالتبعض على الله فقد كفر^٥ ، والقرآن كلام الله ليس
بمخلوق ولا حال في مخلوق ، وانه كيفما ما تلي وقرئ وحفظ فهو صفة الله عز وجل
وليس الدرس من المدرس ولا التلاوة من المتولان عز وجل بجميع صفاته
واسمائيه غير مخلوق ، ومن قال بغير ذلك فهو كافر ، ونعتقد ان القراءة الملحنة بدعة
وضلالة ، وان القصائد بدعة ، ومجراها على قسمين فالحسن من ذلك من ذكر آلاء
الله ونعمائه واظهار نعت^٦ الصالحين وصفة المتقين فذلك جائز وتركه والاستغفال
بذكر الله والقرآن والعلم اولى به ، وما جرى على وصف المراثيات ونعت المخلوقات
فاستماع ذلك على الله كفر واستماع الغناء والربيعيات^٧ على الله كفر ، والرقص بالالقاع
ونعت الرقاصين (على) احكام الدين فسق ، وعلى احكام التواجد والغناء لهو ولعب ،
وحرام على كل من يسمع القصائد والربيعيات^٨ الملحنة^٩ الجاني بين اهل الاطباع على
احكام الذكر الامن تقدم له العلم باحكام التوحيد ومعرفة اسمائه وصفاته وما
يضاف الى الله تعالى من ذلك ما لا يليق به عز وجل مما هو منزله عنه فيكون
استماعه كما قال ﴿ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ الآية وكل من
جهل ذلك وقصد استماعه على الله على غير تفصيله فهو كفر لا محالة فكل من جمع
القول واضفي بالاضافة الى الله فغير جائز الا لمن عرف بما وصفت من ذكر الله
ونعمائه وما هو موصوف به عز وجل مما ليس بالمخلوقين فيه نعت ولا وصف بل
ترك ذلك اولى واحوط والاصل في ذلك انها بدعة والفتنة فيها غير مأبونة

(١) نبالا هومية (٢) ن: والتحام (٣) في التبعض (٤) نعمة (٦٥) الربيعيات
(٧) المنحة

على اسماع الغناء والربيعيات بدعة وذلك مما انكره المطلبى^١ وملاك والنوري
 ويزيد بن هارون واحمد بن حنبل واسحاق والاقصداء بهم اولى من لاقتداء
 به لا يعرفون في الدين ولا لهم قدم عند المخلصين ، وبلغني انه قيل لبشر بن
 الحارث^٢ : زاحمك قد احدثوا شيئا يقال له القصائد قال مثل ايش ؟ قال مثل
 قوله * اصبري يا نفس حتى تسكني دار الجليل * فقال حسن وابن يكون هؤلاء الذين
 يستمعون ذلك ؟ قال قلت ببغداد فقال : كذبوا ، والله الذي لا اله غيره لا يسكن
 ببغداد من يستمع ذلك قال^٣ ابو عبد الله ومما نقول وهو قول ائمتنا ان الفقير اذا
 احتاج وصبر ولم يتكلف الى وقت يفتح الله له كان اعلى ، فمن عجز عن الصبر كان
 السؤال اولى به على قوله عليه السلام « لان يأخذ احدكم حبله » الحديث^٤ ونقول ان
 ترك المكاسب غير جائز الا بشرائط ، وسومة من التمتع والاستغناء عما في
 ايدي الناس ؛ ومن جعل السؤال حرفة وهو صحيح فهو مذموم في الحقيقة خارج^٥
 ونقول ان^٦ المستمع الى الغناء والملاهي فان ذلك كما قال عليه السلام « الغناء ينبت
 الدنق في القلب » وان لم يكفر فهو فسق لا محالة والذي نختار قول ائمتنا ان ترك
 المراء في الدين والكلام في الايمان مخلوق او غير مخلوق ومن زعم ان الرسول
عليه السلام واسط يؤدى وان المرسل اليهم افضل فهو كافر بالله ومن قال باسقاط
 الوسائط على الجملة فقد كفر اه^٧

ومن متأخريهم الشيخ الامام ابو محمد عبد القادر بن ابي صالح الجيلاني^٨
 قال في كتابه للقنية : اما معرفة الصانع بالآيات والدلالات على وجه الاختصار

- (١) أي الشافعي (٢) المعروف بالحافى أحد رجال الطريقة المتوفى سنة ٢٢٦ هـ
- (٣) ن : اخبرني (٤) أي ابن خفيف (٥) تمامه : فيأتي بجزمة من
 حطب على ظهره فيبيعها فيكف بها وجهه خير له من أن يسأل الناس أعطوه
 أو منعوه » رواه البخاري في باب كسب الرجل وعمله بيده من كتاب البيوع في
 صحيحه (٦) يعني عن طريقة الصوفية (٧) ن : اذ (٨) أي كلام ابن خفيف
 (٩) قال الذهبي في العلو : شيخ الاسلام سيد الوعاظ توفى سنة ٥٦٩ هـ

فهو ان يعرف ويتيقن ان الله واحد واحد - الى ان قل^١ : وهو بجهة العلو مستو على العرش محتو على الملك محيط علمه بالاشياء ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ - يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَرْجُؤُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴿وَلَا يَجُوزُ وَصْفُهُ أَنَّهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ بَلْ يُقَالُ أَنَّهُ فِي السَّمَاءِ عَلَى الْعَرْشِ كَمَا قَالَ ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾﴾ وذكر^٢ آيات واحاديث الى ان قال : وينبغي اطلاق صفة الاستواء من غير تأويل وانه استواء الذات على العرش قال : وكونه على العرش مذكور في كل كتاب انزله على كل نبي ارسل بلا كيف وذكر^٣ كلاما طويلا لا يحتمله هذا الموضع وذكر^٤ في سائر الصفات نحو هذا

ولو ذكرت ما قاله العلماء في ذلك لطال الكتاب جدا

قال ابو عمر بن عبد البر : روينا عن مالك بن أنس وسفيان الثوري وسفيان ابن عيينة والاوزاعي ومعمربن راشد في احاديث الصفات انهم كلهم قالوا : امرها كما جاءت ؛ قال ابو عمر : ما جاء عن النبي ﷺ من نقل الثقات او جاء عن اصحابه رضي الله عنهم فهو علم يُدان به ؛ وما احدث بعدهم ولم يكن له اصل فيما جاء عنهم فهو بدعة وضلالة ، وقال في شرح الموطأ لما تكلم على شرح حديث النزول قال : هذا حديث ثابت من جهة النقل صحيح الاسناد ولا يختلف اهل الحديث في صحته وهو منقول من طرق^٥ سوى هذه من اخبار العدول عن النبي ﷺ وفيه دليل على ان الله في السماء على العرش استوى من فوق سبع سموات كما قالت الجماعة وهو من حجتهم على المعتزلة في قولهم : ان الله تعالى في كل مكان بذاته المقدسة قال : والدليل على صحة ما قال اهل الحق قول الله - وذكر بعض الآيات - الى ان قال :

وهذا اشتهر واعرفه عند العامة والخاصة من ان يحتاج الى اكثر من حكايته
لانه اضطرار لم يؤمنهم عليه احد ولا انكرهم عليهم معلم

قال ابو عمر بن عبد البر ايضا: اجمع علماء الصحابة والقبائل الذين حمل
عنهم التأويل قالوا في تأويل قوله ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾
هو على العرش وعلمه في كل مكان وما خالفهم في ذلك من يحتاج بقوله

وقال ابو عمر ايضا: «اهل السنة مجمعون على الاقرار بالصفات الواردة كلها في
القرآن والسنة والايمان بها وحملها على الحقيقة لا على المجزأ الا انهم لا يكتفون شيئا
من ذلك ولا يحدون فيه صفة محصورة - واما اهل البدع الجهمية والمعتزلة كلها
والخوارج فكلمهم ينكروها ولا يحمل شيئا منها على الحقيقة ويزعم ان من اقر بها
مشبه وهم عند من اقر بها نافون للعبود والحق فيما قاله القائلون بما نطق به كتاب
الله وسنة رسول الله ﷺ وهم ائمة الجماعة

فهذا كلام ابن عبد البر امام اهل المغرب

وفي عصره الحافظ ابو بكر البيهقي مع ثوابه المتكلمين من اصحاب ابي الحسن
الاشعري وذبه عنهم قال في كتاب الاسماء والصفات (باب) ما جاء في
اثبات اليمين صفتين لا من حيث الجارحة لوروذ خبر الصادق به قال الله تعالى
﴿يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ وقال ﴿بَلْ يَدَاهُ
مَبْسُوطَتَانِ﴾ وذكر الاحاديث الصحاح في هذا الباب مثل قوله في غير حديث
في حديث الشفاعة ﴿يَا آدَمُ أَنْتَ أَبُو الْبَشَرِ خَلَقَكَ اللَّهُ يَدَيْهِ﴾ ومثل قوله في
الحديث المتفق عليه ﴿أَنْتَ مُوسَى أَصْطَفَاكَ اللَّهُ بِكَلَامِهِ وَخَطَاكَ الْاَلْوَا ح
يَدَيْهِ﴾ وفي لفظ «وكتب لك التوراة بيده» ومثل ما في صحيح مسلم «وغرس
كرامة وليدته في جنة عدن بيده» ومثل قوله ﷺ «تكون الارض يوم القيامة
خبرة واحدة يكفوها الجبار بيده كما يكتفأ احدكم خبزته في سفره نزلا لاهل

الجنة^١ وذكر أحاديث مثل قوله «بيدي الأمر» والخير في يديك^٢ «والذي نفس محمد بيده» و«إن الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل» وقوله «المقسطون عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين» وقوله «يطوي الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول أنا الملك ابن الجبارون؟ ابن المتكبرون؟ ثم يطوى الأرضين بشماله ثم يقول أنا الملك ابن الجبارون؟ ابن المتكبرون؟» وقوله «يمين الله ملائى لا يغيضها نفقة سحاء الليل والنهار أرايتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض فإنه لم يغيض ما في يمينه وعرشه على الماء وبيده الأخرى القسط يحفض ويرفع» وكل هذه الأحاديث في الصحاح وذكر أيضاً قوله «إن الله لما خلق آدم قال له ويدا مقبوضتان اختر أيهما شئت قل اخترت يمين ربي وكلتا يدي ربي يمين مباركة» وحديث «إن الله لما خلق آدم مسح على ظهره» إلى أحاديث آخر ذكرها من هذا النوع ثم قال البيهقي: أما المتقدمون من هذه الأمة فإنهم لم يفسروا ما كتبنا من الآيات والأخبار في هذا الباب وكذلك قال في الاستواء على العرش وسائر الصفات الخيرية مع أنه يحكى قول بعض المتأخرين

وقال الله ضى أبو يعلى^٣ في كتاب إبطال التأويل لا يجوز رد هذه الأخبار ولا التشاغل بنأويلها والواجب حملها على ظاهرها وإنها صفات الله لا تشبه (صفات) سائر الموصوفين بها من سائر الخلق ولا يمتد التشبيه فيها لكن على ما روي عن الإمام أحمد وسائر الأئمة - وذكر بعض كلام الزهري ومكحول ومالك والثوري

(١) رواه البخاري في باب يقبض الله الأرض من كتاب الرقاق من صحيحه

(٢) بيدك (٣) عالم العراق أبو يعلى محمد بن الحسين بن الفراء البغدادي

الحنبل: كأن آية في معرفة مذهب الإمام أحمد صنف التصانيف الفائقة توفي

سنة ٤٥٨ هـ من العلو للذهبي

والاوزاعي والليث وحماد بن زيد وحماد بن سلمة وابن عيينة والفضيل بن عياض
 ووكيع وعبد الرحمن بن مهدي واسود بن سالم واسحاق بن راهويه. وبني عبيد
 ومحمد بن جرير الطبري وغيرهم في هذا الباب - وفي حكاية الفاظهم طول - الى ان
 قال ويدل على ابطال التأويل ان الصحابة ومن بعدهم من التابعين حملوها على
 ظاهرها ولم يتعرضوا لتأويلها ولا صرفوها عن ظاهرها فلو كان التأويل سائغا
 لكانوا سبق اليه لما فيه من ازالة التشبيه ورفع الشبهة

وقال ابو الحسن علي بن اسماعيل الاشعري المتكلم صاحب الطريقة
 المنسوبة اليه في الكلام في كتابه الذي صنعه في اختلاف المصلين ، ومقالات
 الاسلاميين - وذكر فرق الروافض والخوارج والمرجئة والمعتزلة^٢ وغيرهم ثم قال
 (مقالة اهل السنة واصحاب الحديث جملة) قول اصحاب الحديث واهل السنة الاقرار
 بالله ولائكته وكتبه ورسوله وبما جاء عن الله تعالى وما رواه الثقات عن رسول
 الله ﷺ لا يردون شيئا من ذلك ، وان الله واحد احد فرد صمد لا اله غيره لم
 يتخذ صاحبة ولا ولدا ، وان محمدا عبده ورسوله وان الجنة حق والنار حق وان
 الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور ، وان الله على عرشه كما
 قال ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ وان له يدين بلا كيف كما قال ﴿خَلَقْتُ
 يَدَيَّ﴾ وكما قال ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ وان له عينين بلا كيف كما قال
 ﴿تَجَرَّيْ بِأَعْيُنِنَا﴾ وان له وجهها كما قال ﴿وَيَسِّقُ وَجْهَهُ رَبُّكَ ذُو الْجَلَالِ
 وَالْإِكْرَامِ﴾ وان اسماء الله تعالى لا يقل انها غير الله كما قالت المعتزلة والخوارج
 وقروا ان الله علما كما قال ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ وكما قال ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى
 وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ﴾ وثبتوا له الجمع والضرر ولم ينفوا ذلك عن الله كما نفته
 المعتزلة واعتصموا بالله القوة كما قال ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ

مِنْهُمْ قُوَّةٌ ﴿١﴾ وذكر مذهبهم في القدر - الى ان قال ويقولون : القرآن كلام الله غير مخلوق والكلام في اللفظ والوقف ، من قال باللفظ والوقف فهو مبتدع عندهم لا يقال اللفظ بالقرآن مخلوق ولا يقال غير مخلوق ويقولون ان الله يرى بالابصار يوم القيامة كما يرى القمر ليلة البدر يراه المؤمنون ولا يراه الكافرون لانهم عن الله محجوبون قال عز وجل ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّحَجُوبُونَ ﴾ وذكر قولهم في الاسلام والايمان والحوض والشفاعة وأشياء - الى ان قال : ويقولون بان الايمان قول وعمل يزيد وينقص ولا يقولون مخلوق ولا يشهدون على احد من اهل الكعبة ثر بالنار - الى ان قال « وينكرون الجدل والمرأ في الدين والخصومة والمناظرة فيما يقتناظر فيه اهل الجدل ويقتنازعون فيه من حينهم ويسلمون الروايات الصحيحة ولما جاءت به الآثار الصحيحة التي جاءت بها النقات عدل عن عدل حتى ينتهي ذلك الى رسول الله ﷺ لا يقولون كيف ولا لم لان ذلك بدعة - الى ان قال : ويقولون ان الله يجيء يوم القيامة كما قال تعالى ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴾ وان الله يقرب من خلقه كيف شاء كما قال ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْآوْرِيدِ ﴾ - الى ان قال ويرون مجانبية كل داع الى بدعة والتشاغل بقراءة القرآن وكتابة الآثار والنظر في الفقه مع الاستسكانة والتواضع وحسن الخلق مع بذل المعروف وكف الاذي وترك الغيبة والنميمة والسعاية وتفقد الماء كل والمشارب قال « فهذه جملة ما يأمرون به ويستسلمون اليه وبرونه وبشكل ما ذكرنا من قولهم نقول واليه نذهب وما توفيقنا الا بالله وهو المستعان

وقال الاشعري ايضا في اختلاف اهل القبلة في العرش فقال « قال اهل السنة واصحاب الحديث ليس بمجسم ولا يشبه الاشياء وانه استوى على العرش كما قال ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ ولا نتقدم بين يدي الله في القول بل نقول استوى بلا كيف وان له وجهاً كما قال ﴿ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴾

وان له يدين كما قال ﴿ خَلَقْتُ يَدَيَّ ﴾ وارله عني بن كما قال ﴿ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا ﴾
 وانه يجيء يوم القيامة هو وملائكته كما قال ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴾
 وانه ينزل الى سماء الدنيا كما جاء في الحديث ولم يقولوا شيئاً الا لما وجدوه في
 السكتاب او جاءت به الرواية عن رسول الله ﷺ وقالت المعتزلة : ان الله استوى
 على العرش بمعنى استولى وذكر مقالات آخر

وقال ايضا ابو الحسن الاشعري في كتابه الذي سماه الابانة في اصول الديانة
 - وقد ذكر اصحابه انه آخر كتاب ضنقه وعليه يعتمدون في الدب فنه عند من
 يطمعن عليه - فقال : (فصل في ابانة قول اهل الحق والسنة) فان قال قائل قد اذكرتم
 قول المعتزلة ^١ والفردية ^٢ والجهمية ^٣ والحرورية ^٤ والرافضة ^٥ والمرجئة ^٦
 فعرفونا قولكم الذي به تقولون وديانتكم التي به تدبنون (قيل له) قولنا الذي نقول
 به وديانتنا التي ندين بها التمسك بكلام ربنا وسنة نبينا وما روي عن الصحابة
 والتابعين وائمة الحديث ونحن بذلك معتمدون وبما كان يقول به ابو عبد الله
 احمد بن حنبل - نضر الله وجهه ورفع درجته واجزل منوبته قائلون ، لما خالف
 قوله مخالفون ، لانه الامام الفاضل والرئيس الكامل الذي ابان الله به الحق ورفع
 به الضلال واوضح به المتهاج وقع به بدع المبتدعين وزيف الزائعين وشك
 الشاكين فرحة الله عليه من امام قدم وجيل معظم وكبير مفهم

(١) فرقة من المبتدعة تنكر صفات الله ورؤيته (٢) من ينكرون القدر
 ويقولون الامر أنف (٣) أتباعهم ينكرون صفات الله (٤) هم الخوارج
 منسوبون الى حروراء محل بالعراق اعتصموا به لما خرجوا على رضى الله عنه
 (٥) الرافضة هم الشيعة سموا بذلك لرفضهم زيد بن علي بن الحسين لما تولى
 أبابكر وعمر (٦) المرجئة هم من لا يدخل العمل في الايمان بل الايمان عندهم هو
 التصديق ، فقط ويقولون لا تضرع الايمان معصية كما لا تنفع مع الكفر طاعة

وجملة قولنا انا نقر بالله وملائكته وكتبه ورسله وبما جاؤا به من عند الله وبما رواه الثقات عن رسول الله ﷺ لا نرد من ذلك شيئاً ؛ وان الله واحد لا اله الا هو فرد صمد لم يتخذ صاحبة ولا ولداً ؛ وان محمداً عبده ورسوله ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ، وان الجنة حق ، والنار حق ، وان الساعة آتية ، وان الله يبعث من في القبور ، وان الله مستو على عرشه كما قال ﴿ الرِّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ وان له وجهاً كما قال ﴿ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴾ وان له يدين بلا كيف كما قال ﴿ خَلَقْتُ يَدَيَّ ﴾ وكما قال ﴿ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ وان له عينيْن بلا كيف كما قال ﴿ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا ﴾ - وان من زعم ان اسماء الله غيره كان ضالاً ، وذكر نحو مما ذكر في الفرق الى ان قال « ونقول ان الاسلام اوسع من الايمان وليس كل اسلام ايماناً ، وندين بان الله يقلب القلوب بين اصبعين من اصابع الله عز وجل وانه عز وجل يضع السموات على اصبع والارضين على اصبع كما جاءت الرواية الصحيحة عن رسول الله ﷺ » - الى ان قال : وان الايمان قول وعمل يزيد وينقص ونسلم الروايات الصحيحة عن رسول الله ﷺ التي رواها الثقات عدلاً عن عدل حتى ينتهي الى رسول الله ﷺ - الى ان قال ونصدق بجميع الروايات التي اثبتها اهل النقل من النزول الى سماء الدنيا وان الرب عز وجل « يقول هل من سائل ؟ هل من مستغفر ؟ » وسائر ما نقلوه واثبتوه خلافاً لما قال اهل الزيغ والتضليل ونعود فيما اختلفنا فيه الى كتاب ربنا ، وسنة نبينا ، واجماع المسلمين وما كان في معناه ولا نبتدع في دين الله ما لم يأذن لنا به ولا نقول على الله ما لا نعلم ونقول ان الله يحيي يوم القيامة كما قال ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴾ وان الله يقرب

من عباده كيف شاء كما قال ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾ وكما قال ﴿ نَحْنُ دَنَا قَمَدَلِي فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ﴾

الى ان قال « وسنحتاج لما ذكرناه من قولنا وما بقي مما لم نذكره بابا بابا »
ثم تكلم على ان الله برى واستدل على ذلك ، ثم تكلم على ان القرآن غير مخلوق واستدل على ذلك ، ثم تكلم على من وقف في القرآن وقال لا أقول إنه مخلوق ولا غير مخلوق ورد عليه

ثم قال : (باب ذكر الاستواء على العرش) فقال ان قال قائل ما تقولون في الاستواء ؟ قيل له : نقول ان الله مستو على عرشه كما قال ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ وقال تعالى ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ قال تعالى ﴿ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ﴾ وقال تعالى ﴿ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَرْجُئُ إِلَيْهِ ﴾ وقال تعالى حكاية عن فرعون ﴿ يَا هَآمَانَ ابْنُ لِي صَرَحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَاذِبًا ﴾ كذب موسى في قوله إن الله فوق السموات ، وقال تعالى ﴿ أَمْ مِّنْكُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ ﴾ فالسموات فوقها العرش فلما كان العرش فوق السموات قال (أءمنتم من في السماء) لانه مستو على العرش الذي هو فوق السموات وكل ما علا فهو سماء فالعرش اعلى السموات وليس اذا قال (أءمنتم من في السماء) يعنى جميع السماء وانما اراد العرش الذي هو اعلى السموات ، الا ترى ان الله عز وجل ذكر السموات فقال تعالى ﴿ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا ﴾ فلم يرد ان القمر يملأهن وأنه فيهن جميعا ، ورأينا المسلمين جميعا يرفعون ايديهم اذا دعوا نحو السماء لان الله على العرش الذي هو فوق السموات فلو لا ان الله على العرش لم يرفعوا ايديهم نحو العرش كما لا يحطونها اذا دعوا الى الارض

ثم قال^١ « (فصل) وقد قال القائلون من المعتزلة والجهمية والحرورية ان معنى قوله ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ انه استولى وقهر وملك وان الله عز وجل في كل مكان وجحدوا ان يكون الله على عرشه كما قال اهل الحق وذهبوا في الاستواء الى القدرة ، فلو كان كما ذكروه كان لا فرق بين العرش والارض السابعة لان الله قادر على كل شيء والارض فالله قادر عليها وعلى الحشوش وعلى كل ما في العالم ، فلو كان الله مستويا على العرش بمعنى الاستيلاء وهو عز وجل مستول على الاشياء كلها لكان مستويا على العرش وعلى الارض وعلى السماء وعلى الحشوش والاقذار لانه قادر على الاشياء مستول عليها ، واذا كان قادرا على الاشياء كلها لم يجوز عند احد من المسلمين ان يقول : ان الله مستول على الحشوش والاخلية لم يجوز ان يكون الاستواء على العرش الاستيلاء الذي هو عام في الاشياء كلها ، ووجب ان يكون معنى الاستواء يختص العرش دون الاشياء كلها وذكر^١ دلالات من القرآن والحديث والاجماع والعقل

ثم قال^١ : (باب الكلام في الوجه والعينين والبصر واليدين) وذكر^١ الآيات على ذلك ورد على المتأولين لها بكلام طويل لا يتسع هذا الموضع لحكايته مثل قوله فان سئلنا اتقولون لله يدان ؟ (قيل) نقول ذلك وقد دل عليه قوله تعالى ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ وقوله تعالى ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ وروي عن النبي ﷺ انه قال « ان الله مسح ظهر آدم بيده ، وخلق جنة عدن بيده ، وكتب التوراة بيده » وقد جاء في الخبر المذكور عن النبي ﷺ « ان الله خلق آدم بيده وخلق جنة عدن بيده ، وكتب التوراة بيده ، وغرس شجرة طوبى بيده » وليس يجوز في لسان العرب ولا في عادة اهل الخطاب ان يقول القائل علمت كذا بيدي وبريد بها النعمة واذا كان لله انما خاطب العرب بلغتها وما يجري مفهومها

في كلامها ومعتقولا في خطابها وكان لا يجوز في خطاب اهل اللسان ان يقول القائل فعلت بيدي ويعني بها النعمة بطل ان يكون معنى قوله تعالى (بيدي) النعمة وذکر كلاما طويلا في تقرير هذا ونحوه

وقال القاضي ابو بكر محمد بن الطيب الباقلاني المتسكلم وهم افضل المتكلمين المنسبين الى الاشعري ليس فيهم مثله لا قبله ولا بعده قال في كتاب الابانة تصنيفه « فان قال فما الدليل على ان الله وجهاً وبدأ ؟ قيل له قوله ﴿ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴾ وقوله تعالى ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيْ ﴾ قانبت لنفسه وجهاً وبدأ (فان قال) فلم انكرتم ان يكون وجهه ويده جارحاً ؟ ان كنتم لا تعقلون وجهاً وبدأً إلا جارحة (قلنا) لا يجب هذا كما لا يجب اذا لم نعقل حياً علماً قادراً إلا جسماً أن نقضي نحن وانتم بذلك على الله سبحانه وتعالى ، وكما لا يجب في كل شيء كان قائماً بذاته ان يكون جوهرًا لانا واياكم لا نجد قائماً بنفسه في شاهدنا الا كذلك ، وكذلك الجواب لهم ان قالوا فيجب ان يكون علمه وحياته وكلامه وسمعه وبصره وسائر صفاته عرضا واعتلوا بالوجود وقال « فان قال فهل تقولون انه في كل مكان ؟ (قيل له :) معاذ الله بل مستوعب عرشه كما اخبر في كتابه فقال ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ وقال الله تعالى ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ وقال ﴿ أَمْ مَنِئْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ ﴾ قال : ولو كان في كل مكان لكان في بطن الانسان وفه والحشوش والمواضع التي يرغب عن ذكرها ولوجب ان يزيد بزيادة الامكنة اذا خلق منها ما لم يكن وينقص بنقصانها اذا بطل منها ما كان ، ولصح ان يرغب اليه الى نحو الارض والى خلفنا والى يميننا والى شمالنا وهذا قد اجمع المسلمون على خلافه ونخطئة قائله

(١) توفي سنة ٤٠٣ هـ له ترجمة طويلة في تاريخ ابن خلكان فراجعها ان شئت

وقال^١ ايضا في هذا الكتاب : صفات ذاته التي لم يزل ولا يزال موصوفا بها وهي الحياة ، والعلم ، والقدرة ، والسمع ، والبصر ، والكلام ، والارادة ، والبقاء والوجه والعينان ، واليدان والغضب والرضا

وقال في كتاب التمهيد^٢ كلاما اكثر من هذا وكلامه وكلام غيره من المتكلمين في مثل هذا الباب كثير لمن يطلبه وان كنا مستغنيين بالكتاب والسنة وآثار السلف عن كل كلام

وملاك الامر ان يهب الله للعبد حكمة وإيمانا بحيث يكون له عقل ودين حتى يفهم ويدين^٣ ثم نور الكتاب والسنة يغنيه عن كل شيء . ولكن كثيرا من الناس قد صار منتسبا الى بعض طوائف المتكلمين ومحسنا للظن بهم دون غيرهم ومتوهمها انهم حققوا في هذا الباب ما لم يحققه غيرهم فلو أنني بكل آية ما تبعها حتى يؤتى بشيء من كلامهم ثم هم مع هذا مخالفون لاسلافهم غير متبعين لهم ، فلو انهم اخذوا بالهدى الذي يجدونه في كلام اسلافهم لرجي لهم مع الصدق في طلب الحق ان يزدادوا هدى ومن كان لا يقبل الحق الا من طائفة معينة ثم لا يتمسك بما جاءت به من الحق ففيه شبه من اليهود الذين قال الله فيهم ﴿ وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ فان اليهود قالوا لا نؤمن إلا بما انزل علينا قال الله تعالى لهم (فلم تقتلون انبياء من قبل ان كنتم مؤمنين) أى ان كنتم مؤمنين بما انزل عليكم ، يقول سبحانه وتعالى لا لما جاءكم به أنبياءكم تتبعون ، ولا لما جاءكم به سائر الانبياء تتبعون واسكن انما تتبعون اهواءكم ، فهذا حال من لم يتبع الحق لامن طائفته ولا من غيرها مع كونه يتعصب لطائفته بلا برهان من الله ولا بيان

(١) اى الباقلاني (٢) ألفه لابن الملك عضد الدولة قنبا خسرو

(٣) اى يتدين

وكذلك قال ابو المعالي الجويني في كتابه الرسالة النظامية اختلف مسالك العلماء في هذه الظواهر فرأى بعضهم تأويلها والتزم ذلك في أي الكتاب وما يصح من السنن ، وذهب ائمة السلف الى الانكشاف عن التأويل واجراء الظواهر على مواردھا وتفويض معانيها الى الرب - فقال «والذي رضىه رأيا ودين الله به عقدا^٢ اتباع سلف ، الامة والدليل السمعى القاطع في ذلك اجماع الامة (وهو) حجة متبعة وهو مستند معظم الشريعة وقد درج صاحب رسول الله ﷺ على ترك التعرض لمعانيها ودرك ما فيها - وهم صفوة الاسلام والمستقلون باعباء^٣ الشريعة وكانوا لا يألون جهدا في ضبط قواعد الملة والتواصى بحفظها وتعليم الناس ما يحتاجون اليه منها - فلو كان تأويل هذه الظواهر مسوغا او محتوما لا وشك ان يكون اهتمامهم بها فوق اهتمامهم بفروع الشريعة واذا انصرم عصرهم وعصر التابعين على الاضراب عن التأويل كان ذلك هو الوجه المتبع فحق على ذي الدين ان يعتقد تنزيه الباري عن صفات المحدثين ولا يخوض في تأويل المشكلات ويكل معناها الى الرب تعالى فليجراية الاستواء او المجيء وقوله ﴿لَمَّا خَلَّصْتُ يَدَيَّ﴾ - وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿ وقوله ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ وما صح من اخبار الرسول كخبر النزول وغيره على ما ذكرناه اه

(قلت)^٤ ولعلم السائل ان الغرض من هذا الجواب ذكر الفاظ بعض ائمة العلماء الذين نقلوا مذهب السلف في هذا الباب وليس كل من ذكرنا شيئا من قوله من المتكلمين وغيرهم يقول بجميع ما نقوله في هذا وغيره ولكن الحق يقبل من كل من تكلم به ، وكان معاذين جبل يقول في كلامه المشهور عنه الذي رواه

- (١) عبد الملك بن عبد الله بن يوسف ابو المعالي بن ابي محمد الجويني امام الحرمين لمجاورته فيهما اربع سنوات ينشر العلم توفي سنة ٤٧٨ هـ
(٢) عقدا يحتاج العين أي اعتقادا (٣) ن: المشتغلون باعلاء (٤) أي المصنف

ابوداود في سننه: اقبلوا الحق من كل من جاء به وان كان كافراً - او قال قاجراً ، واحذروا
زيفة الحكيم ، قالوا كيف نعلم ان الكافري يقول كلمة الحق ؟ قال ان على الحق نورا
او كلاما هذا معناه

فاما تقر بر ذلك بالدليل واماطة ما يعرض من الشبهة وتحقيق الامر على وجه
يخلص الى القلب ما يبرد به من اليقين ويقف على مواقف اراء العباد في هذه
المهامه ، فانتسح له هذه الفتوى وقد كتبت شيئا من ذلك قبل هذا واطلعت ببعض
ذلك بعض من يجالسنا وربما اكتب انشاء الله في ذلك ما يحصل به المقصود
وجماع الامر في ذلك ان الكتاب والسنة يحصل منهما كال الهدى والنور
لمن تدبر كتاب الله وسنة نبيه وقصد اتباع الحق واعرض عن تحريف الكلم
عن مواضعه والاحاد في اسماء الله وآياته

ولا بحسب الحاسب ان شيئا من ذلك يناقض بعضه بعضا البتة مثل ان يقول القائل ما في
الكتاب والسنة من ان الله فوق العرش بخالفه في الظاهر قوله ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ ﴾
وقوله ﷻ « اذ قام احدكم الى الصلاة فان الله قبل وجهه » ونحو ذلك فان هذا غلط وذلك
ان الله معنا حقيقة وهو فوق العرش حقيقة كما جمع الله بينهما في قوله سبحانه وتعالى
﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ
يَعْلَمُ مَا يَلْجِ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ
فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ فاخبر انه فوق
العرش يعلم كل شيء وهو معنا ايما كنا كما قال النبي ﷺ في حديث الاوعال
« والله فوق العرش وهو يعلم ما انتم عليه » وذلك ان كلمة (مع) في اللغة اذا اطلقت
فليس ظاهرها في اللغة الا المقارنة المطلقة من غير وجوب مماسة او محاذاة عن

(١) قبل بكسر ففتح أى مقابله

(٢) رواه الترمذى وحسنه كما في العلو للذهبي ص ١٧

بمين او شمال فاذا قيدت بمعنى من المعاني دلت على المقارنة في ذلك المعنى فانه يقال: مازلنا نسير والقمر معنا او النجم معنا او يقال: هذا المتاع معي لجماعته لك وان كان فوق رأسك ؛ فالله مع خلقه حقيقة وهو فوق عرشه حقيقة ثم هذه المعية تختلف احكامها بحسب الموارد فلما قال ﴿يَعْلَمُ مَا يَلْجِ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾ الى قوله ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ﴾ دل ظاهر الخطاب على ان حكم هذه المعية ومقتضاها انه مطلع عليكم شهيد عليكم مهيم عالم بكم وهذا معنى قول السلف انه معهم بعلمه وهذا ظاهر الخطاب وحقيقته وكذلك في قوله ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ﴾ الى قوله ﴿هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا﴾ الآية ولما قال النبي ﷺ لصاحبه في الغار ﴿لَا تَخْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ كان هذا ايضا حقا على ظاهره ودلت الحال على ان حكم هذه المعية هنا معية الاطلاع والنصر والتأييد وكذلك قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ وكذلك قوله لموسى وهارون ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَتَمَعُ وَأَرَى﴾ هنا المعية على ظاهرها وحكمها في هذه المواطن النصر والتأييد ، وقد يدخل على صبي من يخفيه فيبسكى ويشرف عليه ابوه من فوق السقف فيقول : لا تخف ، انا معك او انا هنا ، او انا حاضر ، ونحو ذلك ينبيه على المعية الموجبة بحكم الحل دفع المكروه ففرق بين معنى المعية وبين مقتضاها وربما صار مقتضاها من معناها فيختلف باختلاف المواضع فلفظ المعية قد استعمل في الكتاب والسنة في مواضع يقتضي في كل موضع امورا لا يقتضيها في الموضع الآخر (فاما) ان تختلف دلالتها بحسب المواضع او تدل على قدر مشترك بين جميع مواردها - وان امتاز كل موضع بخصوصية فعلى التقديرين ليس مقتضاها ان يكون ذات الرب عز وجل مختلطة بالخلق حتى يقال قد صرفت عن ظاهرها ونظيرها من بعض الوجوه الربوبية والعبودية فانها وان اشتركت في اصل الربوبية والتعبد فلما قال (رب العالمين رب موسى وهارون)

كانت ربوبية موسى وهارون لها اختصاص زائد على الربوبية العامة للخلق فان من اعطاه الله من النكال اكثر مما اعطى غيره فقد ربه ورباه ربوبية وتربية اكمل من غيره وكذلك قوله ﴿ حِينَئِذٍ يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ﴾ و ﴿ شَرَحَانَ الَّذِي أُسْرِيَ بَعْدَهُ لِيَمْلَأَ ﴾ فان العبد - تارة يعنى به المعبود فيم الخلق كما في قوله ﴿ إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴾ وتارة يعنى به العابد فيخص نعم بختلفون ، فمن كان عابدا دائما وحالا كانت عبوديته اكمل فكانت الاضافة في حقه اكمل مع انها حقيقة في جميع المواضع

ومثل هذه الالفاظ يسميها بعض الناس مشككة لشكك المستمع فيها هل هي من قبيل الاسماء المتواطئة او من قبيل المشتركة في اللفظ فقط ، والمحققون يعلمون انها ليست خارجة عن جنس المتواطئة إذ واطع اللغة انما وضع اللفظ بازاء المقدر المشترك - وان كانت نوعا مختصا من المتواطئة فلا بأس بتخصيصها بلفظ ومن علم ان المعية تضاف الى كل نوع من انواع المخلوقات كاضافة الربوبية مثلا وان الاستواء على الشيء ليس الا للعرش وان الله يوصف بالعلو والوقية الحقيقية ولا يوصف بالسفول ولا بالتخمية قط لا حقيقة ولا مجازا علم القرآن على ما هو عليه من غير تحريف

نعم من توهم ان كون الله في السماء بمعنى ان السماء تحيط به وتحويه فهو كاذب - ان نقله عن غيره ، وضال - ان اعتقده في ربه ، وما سمعنا احدا يفهمه من اللفظ ولا رأينا احدا نقله عن واحد ولو سجل سائر المسلمين هل يفهمون من قول الله ورسوله (ان الله في السماء) ان السماء تحويه لبادر كل احد منهم الى ان يقول هذا شيء لعله لم يخطر ببالنا واذا كان الامر هكذا فمن التكلف ان يجعل ظاهر اللفظ شيئا محالا لا يفهمه الناس منه ثم يريد ان يتأوله بل عنده المسلمين (ان الله في السماء) (وهو على العرش) واحد اذ السماء انما يراد به العلو فالمعنى ان الله في العلو لا في السفول ، وقد علم المسلمون ان

كرسيه سبحانه وتعالى ومع السموات والأرض ، وإن الكون في العرش كحلقه
 ملة بارض فيلاة وإن العرش خلق من مخلوقات الله لا نسبة له إلى قدرته الله
 وحظوه ، فكيف يقوم به هذا إن خلقا يحضره ويحويه ؟ وقد قال سبحانه
 ﴿ هُوَ الَّذِي صَلَبَكُمْ فِي جُودِ النَّخْلِ ﴾ وقال ﴿ قَسَمُوا لِي بِأَرْضِ ﴾ يعني
 (على) ونحو ذلك وهو كلام عربي حقيقة لا مجازا وهذا ينافي من عرف حقائق معاني
 الحروف وإنها تتواطأ في الغالب لا مشتركة وكذلك قوله ﷺ « إذا أقام أحدكم
 إلى الصلاة فليقل الله قبل وجهه فلا يصمت من قبل وجهه » الحديث الحق على ظاهره
 وهو سبحانه فوق العرش وهو قبل وجه المصلي بل هذا الوصف يثبت المخلوقات
 لأن الإنسان نواته يتأخر في السماء أو يتأخر الشمس والقمر كانت السماء والشمس
 والقمر فوقه وكانت لميضاه قبل وجهه وقد ضرب النبي ﷺ المثل بذلك والله المثل
 الأعلى والكون المقصود بالتمثيل بيان جواز هذا وإمكانه لا تشبيه الخالق بالمخلوق
 فقال النبي ﷺ « ما منكم من أحد إلا سري ربه مخليا به » فقال له أبو رزين
 « الله قبلي كيف يارسل الله وهو واحد ونحن جميع فقال النبي ﷺ « سأبدئك بمثل
 ذلك في آلاء الله » هذا للقمر كما يراه مخليا به وهو آية من آيات الله فآله أكبر
 أو كما قال النبي ﷺ « انكم سترون ربكم كما ترون الشمس والقمر » فشبّه
 الرؤية بالبرؤية وإن لم يكن المولى مشابها لغيره فاعلمون أنراوا يوم القيامة
 ونأجوه كل يراه فوقه قبل وجهه كل يرى الشمس والقمر ولا منافاة أصلا
 ومع كان له نصيب من المعرفة بالله والرسوخ في العلم بالله يكون أقراره
 المكتسب والمنة على ما هما عليه أو كذا

(١) رواه البخاري في صحيحه من حديث أنس في مواضع منها في باب
 حك البراق الخ من كتاب الصلاة (٢) رواه أبو داود في باب الرؤية من
 كتابه شرح السنة في سننه من حديث أبي رزين العقيلي

(واعلم) أن من المتأخرين من يقول : مذهب السلف تقريرها على ما جاءت به مع اعتقاد أن ظاهرها غير مراد وهذا اللفظ مجمل فإن قوله : ظاهرها غير مراد يحتمل أنه أراد بالظاهر زعم الخلقين أو صفات المحدثين مثل أن يراد بكون الله قبل وجه المصطفى لأنه مشتق في السائط الذي يصطلى إليه ، وإن الله معنا ظاهره أنه إلى جانبنا ونحو ذلك فلا شك أن هذا غير مراد ، ومن قال أن مذهب السلف أن هذا غير مراد فقد أصاب في المعنى لكن أخطأ بإطلاق القول بأن هذا ظاهر الآيات والأحاديث فإن هذا الجمل ليس هو الظاهر على ما قد بيناه في غير هذا الموضع اللهم إلا أن يكون هذا المعنى الممنوع صلا بظاهر لبعض الناس فيكون القول لذلك مصيبا بهذا الاعتبار ، معذورا في هذا الإطلاق : فإن الظهور والباطن قد يختلف باختلاف أحوال الناس وهو من الأمور النسبية ، وكان أحسن من هذا أن يبين لمن اعتقد أن هذا هو الظاهر أن هذا ليس هو الظاهر حتى يكون قد أعطى كلام الله وكلام رسوله حقه لفظا ومعنى ، وإن كان الأقل عن السلف أراد بقوله : الظاهر غير مراد محذوم أن التأني التي تظهر من هذه الآيات والأحاديث مما يليق بجلال الله وعظمته ولا يخفى بصفة المخلوقين بل هي واجبة لله أو جائزة عليه جوازا ذهنيا أو جوازا خارجيا غير مراد فهذا قد أخطأ فهمنا قوله عن السلف أو مذهب الكذب فما يمكن أن يقال أن ينقل عن واحد من السلف ما يدل لائضا ولا ظاهرا أنهم كانوا يعتقدون أن الله ليس فوق العرش ولا أن الله ليس له سمع وبصر ويد حقيقة ، وقد رأيت هذا المعنى يفتعله بعض من يحكيه عن السلف ويقولون أن طريقة أهل التأويل هي في الحقيقة طريقة السلف بمعنى أن الفريقين اتفقوا على أن هذه الآيات والأحاديث لم تدل على صفات الله سبحانه وتعالى ولكن السلف سكتموا عن تأويلها والمتأخرون رأوا المصداق في تأويلها لمسيئ الحاجة إلى ذلك ، ويقولون : الفرقان هؤلاء قديميون

المراد بالتأويل والثبوت لا يمينون لجواز ان يراد غيره وهذا القول على الاطلاق كذب صريح على العلف، أما في كثير من الصفات قطعاً مثل ان الله تعالى فوق العرش فان من تأمل كلام السلف المنقول عنهم الذي لم يحك هنا عشره علم بالاضطرار ان القوم كانوا مصرحين بان الله فوق العرش حقيقة، وانهم ما اعتقدوا خلاف هذا قط، وكثير منهم قد صرح في كثير من الصفات بمثل ذلك .

والله يعلم اني بعد البحث التام ومطالعة ما امكن من كلام السلف ما رايت كلام احد منهم يدل لانصافاً ولا ظاهراً ولا بالقرائن على نفي الصفات الخيرية في نفس الامر بل الذي رايت ان كثيراً من كلامهم يدل - ايماناً وما ظاهراً - على تقرير جنس هذه الصفات ولا انقل عن كل واحد منهم اثبات كل صفة بل الذي رايت منهم يثبتون جنسها في الجملة وما رايت احداً منهم نفاهاً وانما ينفون التشبيه وينكرون على المشبهة بالذين يشبهون الله بخلقه مع انكارهم على من ينفي الصفات ايضاً كيقول نعم بن حماد الخزاعي شيخ البخاري : من شبه الله بخلقه فقد كفر ومن جحد ما وصف الله به نفسه فقد كفر ، وليس ما وصف الله به نفسه ولا رسوله تشبيهاً وكانوا اذا راوا الرجل قد اخرج في نفي التشبيه من غير اثبات الصفات قالوا هذا جهبي معطل، وهذا كثير جداً في كلامهم فان الجهمية والمعتزلة الى اليوم يسمون من اثبت شيئاً من الصفات بحسبها كنياباتهم وافترأ حتى ان منهم من غلاورمى الاتي به صلوات الله وسلامه عليهم بذلك حتى قال ثمامة بن الاشرس من رؤساء الجهمية

(١) ابو ممن النخري البصري من كبار المعتزلة ومن رؤوس الضلالة كان له اتصال بالرشيد ثم المأمون كان ذا نوادر وملح الخ ما ذكره الذهبي في ترجمته في الميزان قال ابن قتيبة كان ثمامة من رقة الدين وتنقيص الاسلام والاستهزاء به وارسال لسانه على ما لا يكون على مثله رجل يعرف الله ويؤمن به الخ ما ذكره في لسان الميزان وحقق أن وقايعه كانت ستة ثلاثة عشر يعني بعد المائتين من الهجرة

: فلامنة من الانبياء مشبهة موسى حيث قال ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾ وعيسى حيث قال ﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ ومحمد حيث قال «ينزل ربه» وحق ان جل المعتزلة تدخل عامة الائمة مثل مالك واصحابه والثوري واصحابه والاوزاعي واصحابه والشافعي واصحابه واحمد واصحابه واسحاق بن راهويه وابي عبيد وغيرهم في قسم المشبهة

وقد صنف ابو اسحاق ابراهيم بن عثمان بن درباس الشافعي ١ جزءا سماه (تنزيه ائمة الشريعة عن الالقاب الشنيعة) ذكر فيه كلام السلف وغيرهم في معاني هذا الباب وذكر ان اهل البدع كل صنف منهم يلقب اهل السنة بلقب افتراه يزعم انه صحيح على رايه الفاسد كما ان المشركين كانوا يلقبون النبي باللقاب افتروها ، فالروافض تسميهم نواصب ، والقدرية يسمونهم بحجرة والمرجئة تسميهم شككا ، والجممية تسميهم مشبهة ، واهل الكلام يسمونهم حشوية ونوابت وغشاء وغترا الى امثال ذلك كما كانت قریش تسمي النبي ﷺ تارة بمجنونا وتارة شاعرا وتارة كاهنا وتارة مفتريا . قالوا فهذا علامة الارث الصحيح والمتابعة التامة قالوا ظني للسنة هي ما كان عليه رسول الله ﷺ واصحابه اعتقادا واقتصادا وقولا وعملا فكما ان المنحرفين عنه يسمونهم باسماء منهيوة مكذوبة وان لعقودا صدقها بناء على عقيدتهم الفلسفة فكذلك التابعون له على بهيرة الذين هم اولي النلس به ، في المحيا والمات باطنا وظاهرا واما الذين وافقوه ببواطنهم وعجزوا عن إقامة الظواهر ، والذين وافقوه بظواهرهم وعجزوا عن تحقيق البواطن ، والذين وافقوه ظاهرا وباطنا بحسب الامكان فلا بد للمنحرفين عن سنته ان يعتقدوا فيهم نقصا يسمونهم به ويسمونهم باسماء مكذوبة وان لعقودا صدقها كقول الرافضي من لم

(١) ترجمة عثمان بن عيسى بن درباس الشافعي في ابن خلكان وشذرات الذهب توفي بعد الستمائة فالذي هنا اما ولده ان لم يكن تحريفا

بعض لما بكره في الله عز وجل وعمر قدما بعض خلقه لا ولاية علي الا بالبرائة منها
ثم جعل من احب الي بكر وعمر نصيبا بقا على هذه الملازمة الباطلة التي اعتقدها
مجموعة اهل الحق فيها وهو الغالب

وكقول القدرية من اعتقد ان الله ازيد الكائنات وتعالى فعال العباد قد سلب
من العباد الاختيار والقدرة وجعلهم مجبورين كالجنادات التي لا ارادة لها ولا قدرة
وكقول الجمهوري من قال ان الله فوق العرش فقد زعم انه محصور وانه جسم
مركب محدود وانه مشابهة خلقه وكقول اهل الغيبة المعزلة من قال ان الله علما وقدره
فقد زعم انه جسم مركب وانه مشابه لان هذه الصفات اعراض والعرض لا يقيم
الاجزاء من حيثية وكل متجزئ جسم مركب او جوهر فرد ومن قال ذلك فهو مشبه
لان الاجسام من الاله

وهو يحكي عن الناس المقلان وسلام بهذه الاسماء المكذوبة بناء على عقيدتهم
التي هم مخالفون فيها فهو زعم الله من ورائه بالمرصاد ولا يحق الذكر الذي الابهة
من جماع الاخران الاقسام الممكنة في ايات الصفات واحاديثهم امة بقسام كان
قسم عليه طائفة من اهل القبلة (قسطن) يقولون تجزي على ظواهرها (وقسطن)
يقولون هي على خلاف ظاهرها (وقسطن) يستكتون

لما الاولون قسطن (احدهما) بن مجزي على ظاهرها ويصل ظاهرها من جنس
صفات المخلوقين فهو لاء المشبهة ومذهبهم باطل انكره السلف وتولية توجه
الرد بالحق (الثاني) بن مجزي على ظاهرها اللائق بما قول الله كما يجزي
ظاهر اسم الغالب والقدير والونه والاله والموجود والذات ونحو ذلك على
ظاهرها اللائق بجلال الله فان ظاهر هذه الصفات في حق المخلوق اما جوهر
يحتوي اما عرض قائم به فالعلم والقدرة والكلام والمشيمة والرحمة والرضا والغضب
ونحو ذلك في حق العبد اعراض والتوجه واليد والعين في حق اجسام فانما كان الله

موصوفا عند عامة اهل لا ثبات بان له علما وقدره وكلاما ومشيئة وان لم يكن ذلك عرضا يجوز عليه ما يجوز على صفات المخلوقين جاز ان يكون وجه الله ويداه صفات ليست اجساما يجوز عاينها ما يجوز على صفات المخلوقين وههنا هو المذهب الذي حكاه الخطابي وغيره عن السلف ، وعليه يدل كلام جمهورهم وكلام اليقين لا يخالفه وهو امر واضح فان الصفات كالذات فكما ان ذات الله ثابتة حقيقة من غير ان تكون من جنس المخلوقات فصفة ثابتة حقيقة من غير ان تكون من جنس صفات المخلوقات فمن قاله : لا اعقل علما ويدا الا من جنس العلم واليد اليهوديين قيل له : فكيف تعقل ذاتا من غير جنس ذوات المخلوقين ومن المعلوم ان صفات كل موصوف تناسب ذواته وتلائم حقيقة من لم يفهم من صفات الرب الذي ليس كمثله شيء الا ما يناسب المخلوق فقد ضل في عقله ودينه .

وما احسن ما قال بعضهم اذا قال لك الجهمي كيف استوى او كيف ينزل الى السماء الدنيا او كيف يده ويحو ذلك فقل له كيف هو في نفسه فاذا قال لك لا يعلم ما هو الا هو وكنهه الباري تعالى غير معلوم للبشر قل له فالعلم بكيفية الصفة مستلزم للعلم بكيفية الموصوف فكيف يمكن ان تعلم كيفية صفة لموصوف لم تعلم كيفية واتما تعلم الذات والصفات من حيث الجملة على الوجه الذي ينبغي لك .

بل هذه المخلوقات في الجنة قد ثبت عن ابن عباس انه قال : ليس في الدنيا في الجنة^٢ الا الاسماء ، وقد اخبر الله تعالى انه لا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين واخبر النبي ﷺ ان في الجنة ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فاذا كان نعم الجنة وهو خلق من خلق الله كذلك فما الظن بالخالق سبحانه وتعالى وهنم الروح التي في بني آدم قد علم العاقل اضطراب الناس فيها وامساك النصوص عن بيان كيفيةها افلا يعتبر العاقل بها عن الكلام في كيفية الله تعالى مع اننا نقطع

بان الروح في البدن وانها تخرج منه وتخرج الى السماء وانها تسلم منه وقت النزاع كما نطقت بذلك النصوص الصحيحة لانفالي في نجر يدها غلوا المتفلسفة ومن وافقهم حيث نفوا عنها الصعود والنزول والاتصال بالبدن ولا انفصال عنه وتخططوا فيها حيث رأوها من غير جنس البدن وصفاته فقدم مماثلها للبدن لا يذني ان تكون هذه الصفات ثابتة لها بحسبها الا ان يفسر واكلافهم بما يوافق النصوص فيكونون قد اخطئوا في اللفظ وانى لهم بذلك

واما القسمان اللذان ينفقان ظاهرهما اعني الذين يقولون : ليس لها في الباطن مدلول هو صفة الله تعالى قط وان الله لا صفة له ثبوتية بل صفاته اما سلبية واما اضافية واما مركبة منهما او يثبتون بعض الصفات وهي الصفات السبعة او الثمانية او الخمسة عشر او يثبتون الاحوال دون الصفات على ما قد عرف من مذاهب المتكلمين فهو لاء قسمان قسم يقولونها ويعينون المراد مثل قولهم استوى بمعنى استوى او بمعنى علو المسكاة والقدر او بمعنى ظهور نوره للعرش او بمعنى انتهاء الخلق اليه الى غير ذلك من معاني المتكلمين وقسم يقولون : الله اعلم بما اراد بها المتكلمين تعلم انه لم يرد اثبات صفة خارجية عما علمناه

واما القسمان الواقفان قسم يقولون يجوز ان يكون ظاهر المراد اللائق بجلال الله ويجوز ان لا يكون المراد صفة الله ونحو ذلك وهذه طريقة كثير من الفقهاء وغيرهم وقوم همسكون عن هذا كما ولا يزدون على تلاوة القرآن وقراءة الحديث معرضين بقولهم والسنة عن هذه التقديرات فهذه الاقسام الستة كلها لا يمكن ان يخرج الرجل عن قسم منها

والضواب في كثير من آيات الصفات واحاديثها القطع بالطريقة الثابتة كآيات الاحاديث الدالة على ان الله سبحانه وتعالى فوق عرشه ويعلم طريقة الضواب في هذا وامثاله بدلالة الكتاب والسنة والاجماع على ذلك دلالة

لا تحتمل النقيض وفي بعضها قد يغلب على الظن ذلك مع احتمال النقيض وتردد المؤمن في ذلك هو بحسب ما يؤتاه من العلم والايمان ومن لم يجعل الله له نورا فله من نور ومن اشتبه عليه ذلك او غيره فليدع بما رواه مسلم في صحيحه عن عائشة رضى الله عنها قالت : « كان رسول الله ﷺ اذا قام يصلي من الليل قال « اللهم رب جبرائيل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم » وفي رواية لابي داود انه كان يكبر في صلاة ثم يقول ذلك ، فاذا افتقر العبد الى الله ودعاه ، وادمن النظر في كلام الله وكلام رسوله وكلام الصحابة والتابعين وائمة المسلمين انفتح له طريق الهدى ثم ان كان قد خبر نهايات اقدام المتفلسفة والمتكلمين في هذا الباب وعرف غالب ما يزعمونه برهانا وهو شبهة ورأى ان غالب ما يعتمدونه يؤول الى دعوى لا حقيقة لها او شبهة مركبة من قياس فاسد ، او قضية كلية لا تصح الاجزئية ، او دعوى اجماع لا حقيقة ، له او التمسك في المذهب والدليل بالالفاظ المشتركة ثم ان ذلك اذا ركب بالفاظ كثيرة طويلة غريبة عن لم يعرف اصطلاحهم او همت الغر ما بوجهه السراب للعطشان ثم ازداد ايمانا وعلمنا بما جاء به الكتاب والسنة فان (الضد يظهر حسنه الضد) وكل من كان بالباطل اعلم كان للحق اشد تعظيما وبقدرة أعرف فاما المتوسطون من المتكلمين فيخاف عليهم^٢ ما لا يخاف على من لم يدخل فيه وعلى من قد انهاء نهايته فان من لم يدخل فيه فهو في عافية ومن انهاء فقد عرف الغاية فما بقي يخاف من شيء آخر فاذا ظهر له الحق وهو عطشان اليه قبله واما المتوسط فيتهم بما يتلقاه من المقالات المأخوذة تقليداً لمعظمة هؤلاء وقد قال بعض الناس اكثر ما يفسد الدنيا نصف

(١) ن : المتوسط (٢) ن : عليه

مشكك ونصف متفقه ونصف متطبيب ونصف نحوي ، هذا يفسد الأديان ، وهذا يفسد البلدان ، وهذا يفسد الأبدان ، وهذا يفسد اللسان . ومن علم أن المتكلمين من المتفلسفة وغيرهم في الغالب (في قول مختلف يؤفك عنه من أفك) يعلم الذكي منهم والعاقول أنه ليس هو فيما يقوله على بصيرة وإن حقيقته ليست بيينة وإنما هي كاقيل فيها .

حجج تهافت كالزجاج تخالفا * حقا وكل كاسر مكسور

ويعلم العليم البصير بهم أنهم من وجه مستحقون ما قاله الشافعي رضي الله عنه حيث قال : حكى في أهل الكلام أن يضرىوا بالجريد وأنهمال ويطاف بهم في القبائل والعشائر ويقال : هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأقبل على الكلام ، ومن وجه آخر إذا نظرت إليهم بعين القدر ، والحيرة مستولية عليهم ، والشيطان مستحوذ عليهم رحمتهم ورققت عليهم . أتوا ذكاه وما أتوا ذكاه^٢ أعطوا فهو ما وما أعطوا علوما ، وأعطوا سمعا وإبصارا ، وأفتدة فما أغنى عنهم سمعهم ولا إبصارهم ولا أفتدتهم من شيء . إذ كانوا يجحدون بآيات الله وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون ومن كان عليا بهذه الأمور تبين له بذلك حذق^٢ السلف وعلمهم وخبرتهم حيث حذروا عن الكلام ونهوا عنه وذموا أهله وعابوهم وعلم أن من ابتغى الهدى في غير الكتاب والسنة لم يزد إلا بعدا ففسأل الله العظيم أن يهدينا صراطه المستقيم صراط الذين أنعم عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين آمين والحمد لله رب العالمين وصلاته وسلامه على محمد خاتم النبيين وآله وصحبه أجمعين

(٢) ذكاه الأولى بالذال المعجمة بمعنى توقيدهم وذكاه الثانية بالزاي بمعنى الطهارة والبركة .

تمت بحمد الله تعالى « الفتوى الحموية » ويلها « الرسالة المدنية »
في تحقيق (المجاز والحقيقة في صفات الله تعالى)

فهرست

الفتوى الحموية الكبرى

مصحفة

- ٢ خطبة الكتاب وفيها سبب تأليفه
- ٣ تعليم النبي صلى الله عليه وسلم أمته كل شيء من دينهم
- ٤ ما جاء عن القرون الثلاثة الفاضلة هو الحق
- ٤- لا يمكن ان يكون الخلق أعلم بالله تعالى وصفاته من السلف
- ٥+ غلط بعض الناس على مذهب السلف او ترجيح الخلف عليهم
- ٦ اعتراف أذكىاء المتكلمين كالشهرستاني والرازي والجويني بحيرة المتكلمين وصحة مذهب السلف
- ٨ الآيات والاحاديث في الاستواء وعلو الله على خلقه
- ٨ شعر ابن رواحة « « « « «
- ٩ شعر أمية بن أبي الصلت « « « « «
- ٩ ليس في كلام ولا رسوله ولا أحد من السلف نفي الاستواء
- ١٠ أخذ الصفات من الفلسفة والكلام كفر بالرسالة
- ١١ التحاكم الى الكتاب والسنة دون الكلام والفلسفة
- ١٢ شبهات المتكلمين مأخوذة عن طواغيت المشتركين
- ١٣ سند المتكلمين ينتهي الى الجهم والجعد وليبد بن الاعصم اليهودي وترجمة جعد بن درهم
- ١٤ أخذ الجعد ضلاله عن صابئة حران
- ١٤ أخذ الغاراني فلسفته عنهم — ترجمته .
- ١٤ الرازي وكتابه في السحر على مذهب السكندانيين
- ١٥ انتشار الفلسفة بتعريب كتب الروم واليونان في المائة الثانية والثالثة
- ١٥ تشابه تأويلات المتكلمين كابن فورك والرازي والجبائي والقاضي
- عبد الجبار وابي الحسين وابن عقيل والغزالي لتأويلات بشر المريسي
- ١٥ تراجمهم بالاختصار
- ١٦ كتاب بشر المريسي ورد الدارمي عليه

- ١٧ اعيان الائمة الذين نقلوا مذهب السلف ونصروه
- ١٧ أبو ذر المروى . أبو عمر الطائفي أبو عمر بن عبد البر
- ١٨ ابن خزيمة ، ابن سريح . البخارى وشيخه الجعفي ، عبد الله بن الامام أحمد . الأثرم . حنبل . المروزي أبو داود المعجمستاني . ابن أبي شيبة . ابن ابي عاصم
- ١٩ الدارمي . عبد العزيز المكي . نعيم بن حماد . الأمام أحمد بن حنبل . اسحق بن راهويه . يحيى بن سعيد
- ٢٠ يحيى بن يحيى النيسابورى . رأى الذهبي في علم الكلام ومنشئه
- ٢١ اجمال مذهب السلف . سلامته من اللوازم الباطلة
- ٢٢ لوازم التعطيل والتشبيه الباطلة
- ٢٣ اضطراب المتكلمين وتناقضهم
- ٢٤ دلالة العقل على صحة مذهب السلف
- ٢٤ الرسول أعلم الخلق بالله فالواجب اتباعه في ذلك
- ٢٥ المتخرفون عن السنة ثلاثة طوائف الصنف الأول أهل التخييل
- ٢٦ الصنف الثاني أهل التأويل
- ٢٧ الصنف الثالث أهل التجهيل
- ٢٨ معاني التأويل الثلاثة والمقبول منه والمردود
- ٢٩ تفسير القرآن على أربعة أوجه كما قال ابن عباس
- ٣٠ حكاية أقوال السلف بألفاظها في الاستواء
- ٣١ كلام الاوزاعي ومكحول والزهري
- ٣١ وفيات الائمة مالك والاوزاعي والثوري والزهري ومكحول والحماديين
- ٣٢ ترجمة ابي القاسم الأرجي ، كلام مالك في الاستواء
- ٣٣ كلام الامام ابن الماجشون قرين الامام مالك
- ٣٤ كلامه في العجز عن تكيف صفات الله عز وجل
- ٣٥ كلامه في اثبات رؤية الله وضحه ويديه وعينه سبحانه وتعالى
- ٣٦ كلامه رحمه الله في وصف الله بما وصفه والسكوت عما سكت
- ٣٧ الفقه الاكبر للأمام ابي حنيفة بياناه للسنة

ح

- ٣٨ كلام ابى حنيفة وأصحابه فى العلو والاستواء
- ٣٩ « يحيى بن معاذ وابن المدينى وابن زرعقة فى ذلك والترمذى - وفيلتهم
- ٤٠ « محمد بن الحسن وأبى عبيد . ترجمة أبى عبيد القاسم بن سلام
- ٤١ « ابن المبارك وسعيد بن عامر الضبعى وابن خزيمة
- ٤٢ « عباد بن العوام الواسطى وعبد الرحمن بن مهدى والاصمعى ،
وفياتهم . كلام مالك والشافعى
- ٤٣ استنباط القاضى أبى يوسف لبشر المريسى
- ٤٣ كلام ابن ابى زيمين للمالكى الشهير - ترجمته
- ٤٣ كلامه فى الايمان بالاستواء والكرسى
- ٤٤ « « الايمان بالحجب والتزول
- ٤٥ « « العلو والاستواء
- ٤٦ كلام الخطابى الشافعى فى الصفات - ترجمته
- ٤٧ « الخطيب الشافعى المؤرخ فى الصفات - ترجمته
- ٤٧ « أبى نعيم الاصبهاني الشافعى والاسماعيلى الشافعى الجرجاني وأبى
اسماعيل الهروى والصابونى الشافعى
- ٤٨ كلام أبى نعيم أيضا ومعر بن أحمد الاصبهاني الصوفى
- ٤٨ « الفضيل بن عياض الصوفى .
- ٤٩ « عمرو بن عثمان الصوفى المسكى - ترجمته
- ٥١ « الحارث المحاسبى الواعظ فى الصفات ونقى التأويل
- ٥٣ كلامه فى العلو والاستواء ومبايسته لخلقه
- ٥٥ « فى المعية والقرب
- ٤٦ كلام الشيخ ابن خفيف الشيرازى الشافعى الزاهد - ترجمته
- ٤٧ كلامه فى اتفاق السلف وانحراف الخلف عنهم
- ٥٨ « فى اثبات النفس والنور والحجب لله والحياة والسمع والبصر
والقدم لله تعالى
- ٦٠ كلامه فى أصول السنة والقرآن واثبات النزول
- ٦٢ كلامه فى مذهب أهل السنة فى رؤية الله تعالى

- ٦٣ « « صفة المحبة والخلة لله تعالى
- ٦٤ « « تكفير من زعم اسقاط التكليف بغير عذر
- ٦٥ « « الغناء والسماع والقصائد، التكسب ومنع السؤال
- ٦٦ كلام الشيخ عبد القادر الجيلاني . وفاته
- ٦٧ « « الحافظ ابن عبد البر المالكي في الايمان بالصفات
- ٦٨ « « الحافظ البيهقي الشافعي في اثبات اليمين ونحوها
- ٦٩ « « القاضي أبي يعلى الحنبلي - ترجمته
- ٧٠ « « الاشعري شيخ الاشاعرة في مذهب أهل السنة ، وفاته
- ٧١ كلامه في الاستواء والمجيء واليدين
- ٧٢ « « اتباعه للأمام أحمد ومدحه له
- ٧٣ « « العلو والنزول والاستواء
- ٧٥ « « بطلان تأويل الاستواء بالاستيلاء
- ٧٦ كلام الباقلاني في بطلان التأويل - وفاته
- ٧٧ من تعصب لفرقة في غير الحق ففيه شبه من اليهود
- ٧٨ كلام أبي المعالي الجويني في الصفات - ترجمته وفاته
- ٧٩ ليس في كلام الله وكلام رسوله اختلاف وتناقض
- ٨٠ معنى المعية بحسب موارد في الكتاب والسنة
- ٨١ المعية العامة والخاصة وكذلك الربوبية
- ٨١ ليس معنى كون الله في السماء انها شيط به وتحويه
- ٨ علو الله على عرشه ومعيته خلقه لا تنافيان
- ٨٢ الرد على من زعم أن الظاهر من الآيات والاحاديث غير مراد
- ٨٣ غلط بعض الناس على السلف انهم يؤولون
- ٨٤ غلاة الجهمية ينسبون الانبياء صلوات الله عليهم الى التشبيه والتجسيم
- ٨٤ كلام تمام بن الاشرس في ذلك - ترجمته
- ٨٥ از المبتدعة لاهل السنة بلقب الحشوية والغناء الخ
- ٨٦ الطوائف الست في مسألة الصفات
- ٨٦ الاولى المشبهة الثانية من آمن بها مع التنزيه

- ٨٧ اخام الجهمي اذا سأل عن كيفية الصفات
 ٨٧ العلم بالاشياء غير تكييفها كالروح مثلا
 ٨٨ القسمان الآخران المؤولان
 ٨٨ « الواقفان عن التأويل والايمان بالظاهر
 ٨٩ أسباب ضلال من خالف ظاهر الكتاب والسنة
 ٩٠ من يضر العمران أربعة نفر
 ٩٠ حال المنكلمين والنظر اليهم بعين الشرع والقدر

